

舉目

BEHOLD 舉目望天 舉目望田

蒙怜悯的器皿

贴近受苦的心

——展开怜悯之翼

祢把我太太偷走了！

不只是刷存在感

——humblebrag 咸言厚语

另类权力逻辑

因信称义与华人文化

——纪念宗教改革500周年特稿



主题文章

03 蒙怜悯的器皿/邱清萍

大风雪中，一个女人开车回家。途中她留意到有一部车子紧跟其后，还来不及决定怎么办，她就听见爆胎的声音，她只好把车停在路边。后面的车也停下来……

06 谁是谁的邻居？

——撒玛利亚人比喻中的怜悯/邓绍光

撒玛利亚人以怜悯的行动，践行了上帝的诫命“爱邻如己”，他必得生命。而律法专家追逐知识，不过是一再逃避上帝的诫命，不免丧失生命。

08 贴近受苦的心

——展开怜悯之翼/周学信

怜悯并非只是一份感觉，它有手、有脚、有肩膀。怜悯是一个行动，使我们走出去为他人的生命带来改变。

14 怜悯若天/艾琳

听到难民有这么多需要，爱邻顿感沉重：“上帝啊，我们的力量好有限！只有祢才有丰盛的怜悯！我们能做什么？”

18 《慈心怜悯》

——怜悯主题书介/陈培德

卢云认为怜悯并非人的本性，它是从祷告与行动生出的力量，它彰显了上帝对人的大爱，以及我们对人、对上帝的爱。卢云自己身体力行，为基督的慈心怜悯燃烧了全人生命！

透视篇

|生活与信仰|

20 祢把我太太偷走了！/巴约伯

我以为我们会一直这样幸福下去……然而，所有的一切，在太太信主之后变调了。

22 回应一：万务都有定时/符济珍

有健康的家庭，才有健康的教会。撒但最厉害的工作，就是要攻击牧者或信徒的家庭。

24 回应二：让家人因我荣归上帝/李爱柔

真正“属灵”的基督徒应该也要顾家人，不但顾及家人身体的需要，也要顾及他们心灵的需要。

25 回应三：神爱中找回你太太/基励

上帝不是要夺走你的太太，上帝更是要得到你，祂要你能属于祂。

|时代广场|

27 不只是刷存在感—当humblebrag 成为显学/王星然

在微信和脸上书，大吹大擂，大鸣大放，实在令人生厌，毕竟，谦卑不是基督徒该有的德行吗？所以企图提高身价的同时，还要想方设法“低调”点儿！

事奉篇

|牧者心|

30 两难的抉择/小刚

祷告清楚，上帝不仅要我放下，他还要我带着孩子离开教会！……梅影听到我的决定，扑倒在地上，她那撕心裂肺的哭号声，就像有人用暴力将她的孩子活生生地从她怀中夺去！

|教会论坛|

34 另类权力逻辑/董家骅

教会里，许多长辈感到很无奈：“年轻人到底要什么？我们能给的，都给了！”“英文堂到底还要争取什么？英文堂人数不多，但我们还是请了全职传道人来牧养他们。”……

38 新媒体对中国教会的挑战和机遇/书雅台主

当信徒能轻易、即时地从网上得到大量名牧的讲道录音、录影，以及制作精良的灵修读物时，教会牧者的讲道与牧养压力是不言而喻的。

|校园与海归|

42 浅谈校园事工的挑战和机遇/易之

可以说，机遇与挑战并存——这句话可以用来描述今天国内的校园事工状况。

成长篇

|见证|

45 不如做个用人/晨牧

但无论怎样，我还是急于希望她成长，我“处心积虑”地想让她明白真理……可她呢，根本不予以理睬。我自觉很爱她，却遭到这样的对待，难过、疲惫、失望接踵而来。

48 采访癌症末期费姐妹

——爱里没有惧怕/孙基立

我对死亡没有什么恐惧，觉得死亡就是和耶稣在一起。我对天国没有很具体的想像，我觉得只要和耶稣在一起，就是好得无比！

|圣经信息|

50 因信称义与华人文化

——纪念宗教改革500周年特稿/陈济民

二次大战期间，600万犹太人在德国这个基督教国家丧失了生命。在这背景下，西方基督教徒不能不问：错在哪里？我们对犹太教的认识正确吗？我们讲因信称义对吗？这绝不是抽象而无关痛痒的事！

封三 怜悯/邓绍光、周学信

摄影/尹波

举目 BEHOLD

季刊 第84期 2017年11月 Issue 84 November 2017 Vol.17/NO.4

出版者 海外校园机构

Overseas Campus Ministries Inc.

1753 Cabrillo Ave.

Torrance CA 90501 U.S.A.

电 话 (310) 328-8200 传 真 (310) 328-8207

网 址 www.oc.org

电 邮 editorial@oc.org (投稿) editorial@OCHWXY.org (中国)

order@oc.org (索阅) order@OCHWXY.org (中国)

总干事 华欣

主 编 郑期英

编 辑 金凤

文字编辑 蔡越

美术编辑 HB

编辑助理 刘凤、张妍婧

特约编辑 谈妮、冯伟

BEHOLD

(USPS No.019975 · SSN#1536-2676) is published

Quarterly by Overseas Campus Ministries Inc.

1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501 U.S.A.

Tel: (310)328-8200 Fax: (310)328-8207

Periodicals postage is paid at Torrance California.

Postmaster: Send Address changes to OCM

1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501

Director: Gary Hua Chief Editor: Joanna Su

• 本刊有作者署名之文章，文责作者自负，

其立场不一定代表本刊。

• 本刊保留所有文章及图片版权，欢迎转载，请来信通知。

• 若需本刊索阅单，请复印本期第56页。


 的编
话者

基督信仰的核心就是怜悯。但怜悯的真实含义是什么？圣经中如何看待怜悯？基督徒如何活出怜悯的品格？……

本期，艾琳以身边基督徒接待中东移民的例子，并结合圣经中对怜悯的探讨，指出怜悯是给身边的小子一杯凉水。

周学信则指出，怜悯是心与心的相遇，怜悯会敏锐察觉邻舍之苦，并带出行动，与受苦的人站在同一阵线，怜悯是在效法上帝时必须做的事。

邓绍光以圣经中著名的“好撒玛利亚人”的比喻，指出在怜悯邻舍的同时，也成为被怜悯的人的邻舍。只有这样的怜悯，才能得生命。

邱清萍则指出，怜悯不只是个人的事，也是社会公义的问题。基督徒的怜悯也要伸展到社会的层面，为受欺压的群体伸张公义，改变现状。

除探讨怜悯主题以外，为纪念宗教改革500年，陈济民就改教的核心理论——因信称义，为我们作了深刻的阐述。

此外，王星然、书雅台主分别从个人与教会的层面，讨论当下新媒体对基督徒的影响。

和往期一样，“牧者心”栏目仍关注牧者们的喜怒哀乐，本期小刚牧师与我们分享了他蒙召服事过程中曾面临的两难选择。“教会论坛”则关注的是北美华人教会两代人之间的张力。

尤值得一提的是，本期藉巴约伯所分享的“上帝啊，祢把我太太偷走了！”之话题，我们邀请到几位女牧者分别从不同角度，来回应这一个许多家庭曾遇见过的难题。

另外，从本期所选的精彩见证中，我们可以读到，靠着上帝对我们的怜悯，有人得以胜过人际关系中的紧张，癌症的威胁，活出怜悯人的生命品质。◀

大风雪中，一个女人开车回家。途中她留意到有一部车子紧跟其后，还来不及决定怎么办，她就听见爆胎的声音，她只好把车停在路边。后面的车也停下来……

蒙怜悯的器皿

文·邱清萍

恻隐之心，人皆有之。只要我们留意，温情就在四方。

在IKEA家俱店门口的儿童游乐场，一个小女孩忽然向一个蹦跳着的小男孩招手，要他停下来，然后她弯了腰，帮他把散开的鞋带绑好。两人腼腆对笑了一下，就跑开了。那女孩的祖母说小女孩才5岁，刚学会绑自己的鞋带。

大风雪中，一个女人开车回家。途中她留意到有一部车子紧跟其后，还来不及决定怎么办，她就听见爆胎的声音，她只好把车停在路边。后面的车也停下来。一个男人走了出来，帮她把后备胎换上了，然后告诉她：“我本来在两里路之前，就要进城了。但我看到你的轮胎有问题，不放心才跟着你走了一段路，好了，现在没事了。”

充满怜悯的上帝

恻隐之心，人皆有之。因为创造我们的主是一位充满怜悯的上帝，祂的形像在我们里面，使我们

对别人的需要生发怜恤之情。

在圣经中，“怜悯”一词常与“慈悲”、“仁慈”、“忠诚”及“恩典”等词互用或连用。耶稣在《路加福音》6章36节说：“你们要慈悲，像你们的父慈悲一样。”旧约多处也指出上帝是满有恩慈怜悯的上帝（参《申》4：31；《诗》51：1、103：8）。

到了新约，怜悯常与“恩典”连在一起。保罗说：“上帝既有丰富的怜悯……当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）……要将祂极丰富的恩典，显给后来的世代看……我们原是祂的工作，要叫我们行善。”（参《弗》2：4-10）

怜悯与恩典是一物的两面。恩典是不配得的好处却得着了，怜悯却是该得的惩罚或该承受的痛苦却免除了。我们不配得上帝的饶恕与赦罪，但在耶稣基督的救恩里却得着了，这是恩典。我们要承担人类共有的苦难，要因我们的罪承受惩罚，却因上帝的怜悯解除了。

蒙怜悯的器皿

我们爱，因为上帝先爱我们。我们怜悯人，因为上帝先怜悯我们。这是保罗在《罗马书》第9章23-24节所指出的，上帝拣选以色列人，是要他们成为万国的祝福。可是他们竟以作上帝的选民而自傲，任意犯罪，看不起外邦人。上帝就兴起教会，使凡信基督耶稣的，无论是以色列人或外邦人，都成为蒙怜悯的器皿。祂也要我们把这怜悯分享出去，白白得来的，也要白白的舍去。

我们的怜悯若出自“先蒙怜悯”的出发点，就有了丰富的资源，而且不会有“可怜”别人的杂质。我们怜恤人不是因为“我有你无”、“我强你弱”、“我优胜你劣败”、“我幸运你倒霉”，乃是因为我们曾经蒙了上帝的怜悯，也经历过从别人而来的爱心。

主耶稣“怜悯”的比喻

耶稣在《路加福音》第10章25-27节以“爱神爱人”总括上帝对人的要求，然后用比喻来阐明仁慈与怜悯是实践“爱人如己”最具体的表现。以下3个比喻都出现在《路加福音》，这3个比喻第一个特点是，都用了对比的手法，对比通常强调两者鲜明的差异；第二个特点是以讽刺点出问题的核心；第三个特点是比喻的结果是使我们置身别人的位置，设想假如我是他，我会有什么感受？

在好撒玛利亚人（《路》10：30-37）的故事里，耶稣要回答律法师“谁是我的邻舍”的问题。祭司和利未人在“爱邻如己”的怜悯行动上无疑很失败，他们是宗教领袖，虽然看见路人被抢夺的惨状，却故意避开，抄另一条路走了。对比之下，撒玛利亚人也看到同样的需要，“却动了慈心”，而且停下来为那人包裹伤口，甚至花钱请店主照顾他。两者的差异非常鲜明，不能不使人侧目忖思：问题出在哪里？

恻隐之心人皆有之。为什么有些人会“动

心”，有些人不会？很讽刺的是，祭司和利未人应是最懂仁义道德的人，但他们却行不出来；而被轻看的撒玛利亚人反而行了出来。

难怪《雅各书》说，在上帝面前，真正的虔诚是照顾在患难中的人。（参《雅》1：26）心动和行动才能发出真怜悯，宗教若只使人知道却不动心，能说却不能行，这只会引来笑柄。谁是我的邻舍？耶稣指出更重要的问题是：“我是谁的邻舍？我是否是在患难中（被打伤）之人的邻舍呢？”我们若自问也需要别人的怜悯，如饶恕、帮助、安慰等，对人有怜悯之情就不难了。

失羊、失钱与浪子的比喻（《路》15章）是耶稣在法利赛人和文士批评祂与税吏和罪人吃饭后说的。失主要别人一起为他失而复得欢喜、庆贺。但是在浪子的故事里，浪子的哥哥却不喜悦，原因是他不懂怜悯，他看见爸爸为不肖子摆设筵席，却对他这个乖儿子毫无表示，感到愤愤不平。

父亲对浪子无条件的宽容和拥抱，是怜悯的极致。这就是天父对世人宽厚的恩慈，与哥哥要靠自己的好行为来换取报酬成了鲜明的对比，这对比也一定刺痛了法利赛人和文士自以为义的心，他们若够聪明，必然看见自己就是那心胸狭隘的哥哥，若能谦卑一点，他们也一定能看到，自己更是那需要怜悯的浪子。

财主与拉撒路的比喻刻画了一个“朱门酒肉臭，路有冻死骨”社会贫富悬殊的故事，对比也很深刻。财主穿紫色袍和细麻布衣服，而拉撒路连遮盖身体的衣服都没有，只见他“浑身生疮”，还有狗来舔他的疮。财主天天奢华宴乐，而拉撒路则在他门口讨饭。

财主的问题不在他对拉撒路做了什么，而是他没有做什么。他毫无怜悯之心，每天出入对拉撒路竟然不屑一顾，连剩饭都不肯给，拉撒路只能从扫出来的食物零碎捡一点充饥。他们死后的光景也是强烈的对比，不过是反过来，拉撒路得安慰，而财主却在痛苦中哀求亚伯拉罕的怜悯。

也许这比喻是要一些“财主们”设身处地站在



拉撒路的位置，感受一下不蒙怜恤的苦楚，趁还有机会，怜恤身边的人。

怜悯不只是个人的事，也是社会公义的问题。在旧约先知的责备中，怜悯与公义常连在一起。以赛亚先知责备以色列人企图以祭物和礼仪掩饰他们的恶行，他要他们“学习行善、寻求公平、解救受欺压的，给孤儿伸冤，为寡妇辨屈”（参《赛》1:12-17）。

什么是“行善”呢？弥迦先知言简意赅地宣告：“世人哪，耶和華已指示你何为善，祂向你所要的是什么？只要你行公义、好怜悯、存谦卑的心，与你的神同行。”（《弥》6:8）

基督徒的怜悯也要伸展到社会的层面，为受欺压的群体伸张公义，改变现状。过去十多年，柬埔寨人口贩卖的情况有很明显的改善，特别是未成年少女的受害者，从2004年的30%（占被贩卖人口的比例）减到2015年的2%。柬埔寨政府也留意到这是一些基督徒机构携手合作，打击贩卖份子和组织的结果（注1）。

这些基督徒机构服务的内容包括了：改善法制、训练执法人员、抢救女孩、逮捕犯法者、辅导医治受害者、提供未成年少女教育及职训、带领她们信主及过教会生活等。通过这些事工，同工们成为“蒙怜悯的器皿”，将上帝的爱具体实际地分享给孩子们。

笔者所参与带领的“基督丰荣团契”恰好是参与事工的机构之一，在过去7年，我们一群同工透过“女儿之家”（Pleroma Home For Girls），为身心

受伤的女孩们裹伤、治疗、辅导与教导、提供教育及职训，以上帝的爱及各种资源帮助她们重建尊贵蒙爱的生命。（注2）

培养怜恤人的生命

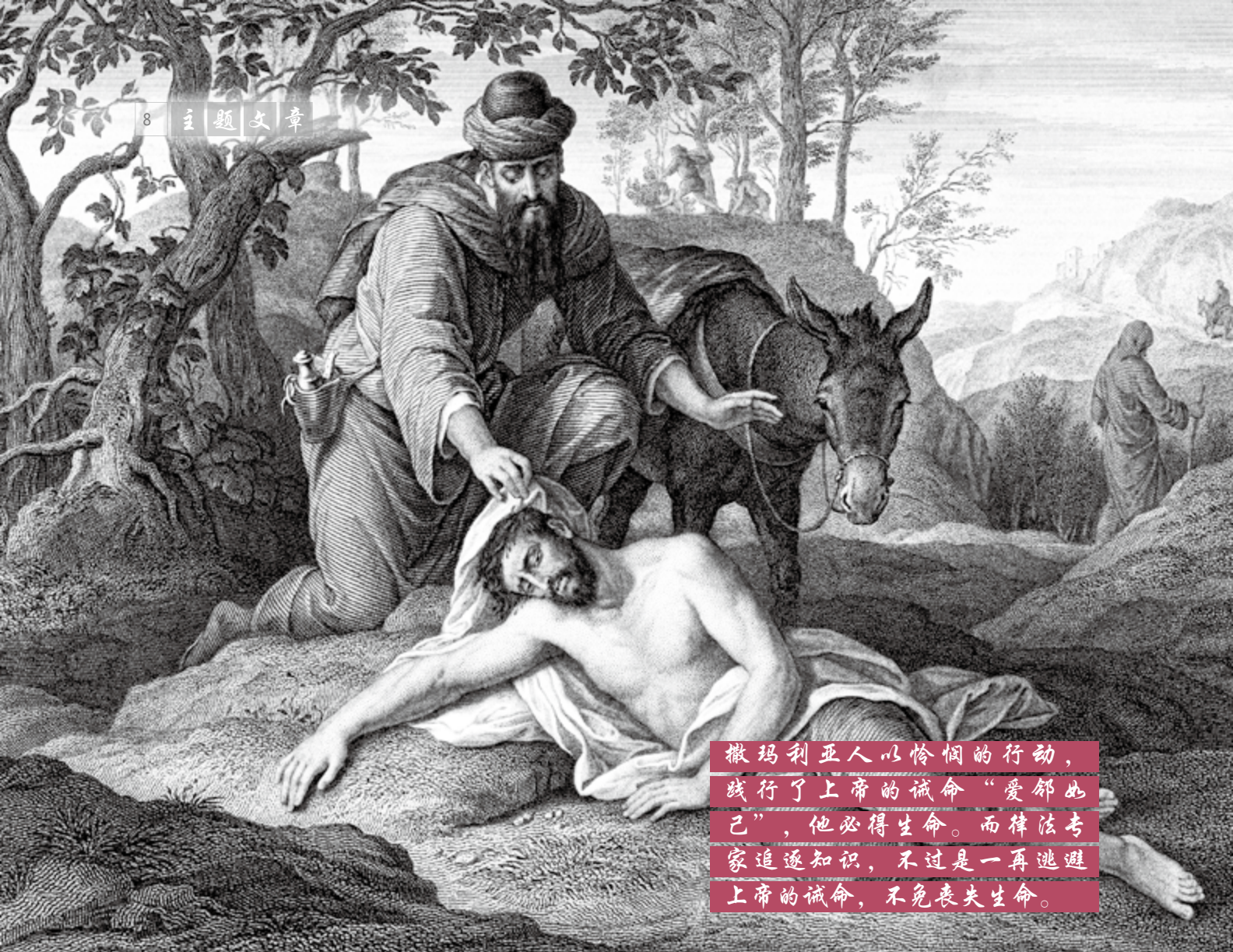
耶稣在八福（《太》5:3-12）里为我们勾划出一个怜恤人的生命是如何培养的。首先是“虚心”，一个深切体会到自己的贫乏与不足的人必然会谦虚，而且会为自己的罪过与软弱而“哀恸”，忧伤痛悔，自觉需要别人的体恤与谅解。这样的人对别人困难的处境能感同身受，生发“温柔”的同情。谦卑加上温柔就会产生“饥渴慕义”的动力，会去追求跨越自我局限的能力，也愿意“怜恤”陷于困境的人。生命经过这样一个转化的过程，所激发出来的怜悯才不会有优越感，或以可怜轻视的态度去施舍，更不会伤害受怜悯得帮助的人。

耶稣说：“怜恤人的人有福了，因为他们必蒙怜恤”。（《太》5:7）

注：

- 1、参阅Christianity Today, June 2017.
- 2、可上网www.ficfellowship.org点击“柬埔寨事工”有关文章。

作者是美国中国信徒布道会的事工专员，专职讲道与写作。她曾与一群女教牧创办“基督丰荣团契”，担任首届义务会长，现为董事会主席。



撒玛利亚人以怜悯的行动，践行了上帝的诫命“爱邻如己”，他必得生命。而律法专家追逐知识，不过是一再逃避上帝的诫命，不免丧失生命。

谁是谁的邻居？

——撒玛利亚人比喻中的怜悯

文·邓绍光

《路加福音》第10章记载了“好撒玛利亚人”的比喻——律法专家试探耶稣，耶稣以此比喻回应，并问律法专家：“你想，这三个人中，谁是那个落在强盗手中的人的邻舍呢？”对方回答：“是那怜悯他的。”耶稣说：“你去，照样作吧。”（参《路》10：36-37，本文引用新译本圣经）耶稣比喻中的好撒玛利亚人，在途中看见有人被打得半死，“就动了怜悯的心，上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，把他扶上自己的牲口，带他到客店里照顾他。”（《路》10：33-34）耶稣讲述的撒玛利亚人，不是

仅仅内心动了怜悯，却没有相应的行动，而是立刻“上前用油和酒倒在他的伤处”，“带他到客店里照顾他”。律法专家因而承认，撒玛利亚人是怜悯人——律法专家他是听了整个比喻里3个人的实际行动，方才作出了判断。

于是耶稣告诉律法专家：“照样作吧。”意即：“去照样做个怜悯人的人吧！”怜悯、帮助那需要帮助的人，是基督信仰在生活中的践行。只是，这种践行有多重要呢？为什么要践行呢？

这就要细想耶稣的比喻。律法专家问：“谁是我的邻舍呢？”（《路》10：29）耶稣却似乎答非所问。然而实际上，耶稣是智慧的。纯理论问题可以无穷无尽地争辩下去，因此，耶稣选择一个具体践行的比喻，回应律法专家。

律法专家提出“谁是我的邻舍呢”，是要悬搁上帝的诫命，不遵行。他本来是想试探耶稣：“我该做什么才可以承受永生？”（《路》10：25）然而耶稣反客为主：“律法上写的是什么呢？”（《路》10：26）律法所要求的，就是去行，因此律法专家回答：“你要尽心、尽性、尽力、尽意爱主——你的上帝；又要爱邻舍如同自己。”（《路》10：27）于是耶稣就吩咐他：“你这样行，就必得永生。”（《路》10：28）

耶稣的回答，回归了基本：行上帝所吩咐的，就得生命了。顺服上帝的话语，是首要的。顺服包含了践行：“照着去做。”耶稣没有讨论任何概念，而是以具体的人、具体的事，来具体展示对上帝诫命的顺服或不顺服。撒玛利亚人以怜悯的行动，践行了上帝的诫命“爱邻如己”，他必得生命。而律法专家追逐知识，不过是一再逃避上帝的诫命，不免丧失生命。

耶稣对律法专家提出了一个很奇怪的问题——他没有问：“谁是撒玛利亚人的邻舍？”而是问：“哪一个是那落在强盗手中的邻舍呢？”（《路》10：36）上帝的诫命说要“爱邻如己”，律法专家追问：“谁是我的邻舍呢？”换另一个问法，就

是：“我要爱的人是谁？”然而耶稣的反问，使得问题从“谁是我的邻舍”转换成了“我是谁的邻舍”。显然，在耶稣的比喻之中，这两个问题是同一个问题——撒玛利亚人跟那个落在强盗手中的人，互为邻舍。

怜悯人的，亦是被怜悯者的邻舍，他也需要被怜悯者爱。如此一来，怜悯并非强者的特权，强者不能以优越的姿势怜悯弱者。

一般人都认为，强者怜悯人，弱者被怜悯。怜悯是强者之专利，至少，比对方强的，才能施予怜悯。怜悯不是每一个人都能做的。然而，耶稣的撒玛利亚人比喻，却从开始的那一刻，就打破这种强者怜悯理论——在犹太人的社会之中，撒玛利亚人从来不是强者。反之，律法专家、宗教领袖等方才称得上强者。然而在耶稣的比喻中，主角不是“圣洁”的祭司、利未人，而是“不洁”的撒玛利亚人。

最后，耶稣却出奇不意地表示，这个撒玛利亚人是那落在强盗手中的人的邻舍。这个怜悯人的，是那被怜悯者的邻舍。耶稣没有单方面将弱者抬高为强者，反而指出，他是那个“弱者中的弱者”的邻舍。由此，耶稣解除了强者式怜悯的诱惑，避免了人透过怜悯的践行而自高自大，扭曲上帝的律法来服事自己。

前来试探耶稣的律法专家，没想到顺着耶稣的提问，会离开知识的追逐，并且得出耶稣的终极看法：在怜悯邻舍的同时，也成为被怜悯的人的邻舍。只有这样的怜悯，才能得生命。耶稣最后对他说：“去照样行吧！”（《路》10：37）

作者为香港浸信会神学院基督教思想教授。



贴近受苦的心

——展开怜悯之翼

文·周学信

怜悯并非只是一份感觉，它
有手、有脚、有肩膀。怜悯
是一个行动，使我们走出去
为他人的生命带来改变。

传说有一位异教徒来到犹太智者希列尔（Hillel）面前，提出只要希列尔能一边单脚站立、一边背完整卷犹太律法书《妥拉》（Torah），他就改信犹太教。希列尔欣然接受了挑战。他很简单地回应：“己所不欲，勿施于人。这就是整卷《妥拉》，其他都只是注解。”（注1）

这则故事的用意，是想让大家更关注怜悯的重要性——基督信仰的核心就是怜悯，其他都是注解。13世纪德国道明会（Dominican）神秘大师艾克哈特（Meister Eckhart）曾说：“神对万物做过最崇高的事就是怜悯……不管神做什么，首先展现的总是怜悯。”（注2）

心与心的相遇

今日英文compassion（怜悯）一字源于拉丁文，来自cum patior这个字根，意思是“与……一同受苦”、“与……一同忍受”、“与……团结一致”。怜悯之意，就是我们深入关心他人，甚至愿意为他负责，并且尽全力来减轻他的苦楚。

怜悯不是一份同情、优越或论断的感觉，而是和所有生命患难与共、四海一家的感受。怜悯是我们内心深深明白，无论我们其中一人发生什么事，都会影响到我们全体。这个字词所指的，是人内心深处情感的核心，几乎等同“心”（heart）这个字。

根据《出埃及记》34章6-7节，怜悯有13个属性，“耶和華，耶和華，是有怜悯有恩典的上帝，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实，为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯，和罪恶，万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代。”

怜悯的希伯来文是“Rahamin”，表达一个人对另一个人身有同感的连结。这般连结的情感源自母亲的经验、肠子、内脏；因此，能帮助我们了解怜悯本质的主要意象，就是母亲和她新生婴儿之间身体上的亲密关系。（注3）

虽然了解怜悯的主要意象是母性的，但其特性并非母亲独有，父亲的心（参《诗》103：13）或兄弟的心（参《创》43：30）也会迸发怜悯之情。上帝的本性就是怜悯与慈悲（参《雅》5：11），《诗篇》作者也不断重复述说上帝是“有怜悯、有恩典的上帝”（参《诗》86：15，116：5，145：8）。

因为上帝与受苦的人同苦，所以我们是在怜悯的举动中与上帝相遇。当我们遵行“以慈爱怜悯弟兄”（《亚》7：9）的命令时，我们就能找到上帝。（注4）

耶稣在祂的教导和医治（参《太》9：36，14：

14）、在祂对迷失之人的痛心中（参《路》19：41），流露出上帝的怜悯；最大的怜悯就是祂在十字架上展现出自我牺牲的爱（参《罗》5：8）。

同样地，跟随耶稣的人也要活出怜悯的生命，表达耶稣所吩咐的爱（参《太》5：4-7；《约》13：34；《雅》2：8-18；《约一》3：18）。

哪里有受伤，哪里就有怜悯

福音书里怜悯一词常以希腊字splagchnizomai为代表，其基本字义为肠子、内脏；用在耶稣身上时，意思是指耶稣内心深处的情感被触动了。

圣经记载耶稣走遍各城各乡，“祂就怜悯他们”，因为那些人“困苦流离，如同羊没有牧人一般”（《太》9：36）。耶稣也用好撒玛利亚人的比喻作为怜悯的范例，因为好撒玛利亚人对那位受伤的犹太人心生怜悯，进而采取行动，为他包扎伤口并付钱给旅店（参《路》10：25-36）。此外，在浪子回头的比喻中，父亲远远看见他的儿子，“就动了慈心”，赶快跑向前迎接他（参《路》15：20）。

无论是耶稣的教导或其他经文，都告诉我们怜悯的重点在于他人的需要，而非我们自己的需求，怜悯也不单只是一种情感或被动感受，而是针对需要的主动回应（注5）。因此，怜悯绝不能局限于个人之间的关系，也必须关注到社会问题：哪里有饥饿，怜悯就要我们去喂养饥饿的人；哪里有逼迫，怜悯就要我们进行社会和政治改革。

戴着面具的怜悯

有真正的怜悯，也有虚伪的怜悯。事实上，戴着怜悯面具的骗子为数不少，所以分辨真实的怜悯和歪曲的怜悯非常重要。

1. 怜悯不是同情

怜悯不是同情，不是为某人感到难过，把怜悯简化为同情就是扭曲其真义。“同情”与怜悯不一样，两者的差别在于同情暗示着优越感，优越感则意味着分离。同情容易把对方看作是较弱或次级的。同情会带出一种主体——客体关系，人与人是分离的，并且没有分担软弱的意念。

2. 怜悯不是感伤

怜悯也不是多愁善感，而是能使他人从痛苦中得释放。在许多基督教书籍、讲道和诗歌中，怜悯越来越变成一种多愁善感。把怜悯情绪化是最歪曲的手段（注6），尼采（Friedrich Nietzsche）和叔本华（Arthur Schopenhauer）都将怜悯简化为对痛苦的情感投入。

尼采评论道：“透过同情，受苦本身变成具有

感染力；在某些情况下，可能会导致生命和活力完全丧失，和事因的轻重相比，这是非常荒诞的事情（以拿撒勒人之死为例）。如此令人沮丧且又具感染力的本能，削弱了那些能够保护和增进生命价值的天性；透过不断使痛苦倍增，再加上保留所有悲惨的事情，同情成为加速衰落的主要媒介。”（注7）

怜悯等同于一种情绪的感染时，就容易沦为尼采声称的——痛苦倍增器。怜悯一旦与行动分离，便容易受到感伤影响。（注8）

3. 怜悯不是反智

怜悯是一种心智的生命，需要人展现其思维能力。怜悯并非反对理智。

活出怜悯的生命，必须也要有“能塑造生命的阅读”的属灵纪律，并且寻求明白真理和进入真理。怜悯反对任何形式的反智主义。反智主义是一



种怠惰，不想动脑查究问题根源，也不想寻求解决方法。（参：《反智主义》，周学信，<http://behold.oc.org/?p=3222>。编注）

真正的怜悯，是真实学习和真实明白所带出的结果。（注9）

怜悯的三元结构——接触、感动、修补

为要更能明辨怜悯的意义和实践，我们的眼光必须从怜悯不是什么转移到怜悯是什么。如戴维斯（Oliver Davies，伦敦大学神学及宗教研究教授）在其《怜悯神学》（*A Theology of Compassion*）书中所阐明主张：

“在怜悯中，我们能察觉一种可辨识的三元结构：我们接触到他人的悲苦（认知），我们被所见之事感动（情感），然后我们主动尝试去修补（意志）。在这个基础下，如果我知道另一个人的痛苦、为之感动，但决定不采取行动（例如惧怕别人的眼光或怕麻烦），那么我就不能被称为有怜悯。既然如此，没有行动的意愿或动能，就只是同情了。不过，一个能明白他人之苦且感同身受的人，因某些限制而无法实践减轻他人的痛苦（如癌症）时，他仍是有怜悯心肠的。”（注10）

1. 敏锐察觉邻舍之苦

怜悯是一种邻舍之爱。

“当我们于自我存在的中心发现神就是神、人就是人，而且我们的邻舍真是我们的同胞时，怜悯之心便油然而生。”（注11）有怜悯心肠，就是将受苦或有缺陷的人视为珍爱的人类同胞。怜悯因为与人际情谊相结合，而与其他爱的形式有所不同：

首先，邻舍是和我有交集的另一个人，那个人不是我的朋友、家人或配偶，这是大家都懂的关系。其次，软弱、罪和受苦，也是人类共通拥有的。因此，基于这些软弱而建立的情谊，是我能和

任何有交集的人所建立的友谊。

如天主教修士牟敦（Thomas Merton）在临终前两小时发表的最后一段谈话中说到：“怜悯的一切乃根基于对所有活物相互依赖的敏锐觉察，万物都是彼此的一部分，每个人也都与其他人息息相关。”（注12）

2. 怜悯会带出行动

怜悯并非只是一份感觉，它有手、有脚、有肩膀。怜悯是一个行动，使我们走出去为他人的生命带来改变。我们采取的行动，其出发点在于我们看他人如同自己一样是身陷苦难的人。

在好撒玛利亚人的比喻里，耶稣为我们定义了何谓怜悯。故事中，怜悯是非常行为取向的，包括走向他、为他包扎伤口、倒油、将他抬上自己的牲口、带他到旅店并照料他。

在故事里显而易见，怜悯不是感受，而是为他人解除痛苦的具体行动；然而，感受无法脱离行动。耶稣说“你们要慈悲，像你们的父慈悲一样”（《路》6：36），但接着就说到给予的行动（参《路》6：38）。对耶稣而言，怜悯不只是一份感受，而是给予的行动。（注13）

3. 与受苦的人站在同一阵线

世上没有一个人能免于对怜悯的需要，因为没有人能免于痛苦。在受苦的时刻——死亡、疾病、丧失——我们渴求的并不是处方签、医疗措施和劝告，我们能够康复是因为别人爱的同在。

怜悯较像是使自己在他人的苦难中与那人站在同一阵线。

怜悯的字义为“与……受苦”，“怜悯邀请我们走进伤痛之处，分担心碎、恐惧、困惑和愤怒……怜悯意味着全然投入身为人的处境中”。（注14）

如果是心理层面的痛苦，有怜悯心肠的人就需花一番功夫来减轻这样的苦楚；如果是意志、身体或心智缺陷造成的受苦，我们就要付出耐心来包容；如果是伦理道德上的软弱，怜悯更会使人做出饶恕、和善和仁慈的举动。

上帝的爱激励我们看见自己的软弱，并看见我们自己 and 软弱邻舍之间的共通性。

在健康方面，我们能够认同生病和临终的人；力量方面，我们可以认同弱小的；在成圣方面，我们能看见犯了下地狱之罪的罪人；在人性方面，我们可以明白无情又贪爱金钱、权力的超级教会牧师，背后的骄傲与自我为义。

打开心胸，决定怜悯

犹太拉比赫舍尔 (Abraham Heschel) 曾说：“既然上帝是怜悯的，就让人也成为怜悯的。”（注15）怜悯就是我们基督徒在效法上帝时必须做的事。

基督故事的中心，就是上帝与我们同在。基督承受人性，包括肉体，会遭受痛苦与死亡，甚至令人难以理解地也会受罪的试探。上帝的儿子选择以耶稣的身分来彰显祂自己，我们所经历的祂都经历过，因此能把我们包含在祂里面。

上帝不愿与我们分离。上帝临到我们，正是因为我们的软弱、痛苦和罪。

基督信仰的核心，就是上帝在耶稣基督里怜悯的道成肉身。“在人生现实的尽头，我们遇见了耶稣基督——上帝的怜悯，祂在我们之前、现身我们当中，亦深不可测地出现在怜悯的举动中。”（注16）

基督是所有基督徒思想行为的典范，在基督的怜悯里，基督徒有责任要效法耶稣所行。因此说基督徒心胸狭小是矛盾的；宽广开阔的心胸是一个选择，对基督徒来说，选择早已决定了。

接受上帝在耶稣里的怜悯与恩慈，就是立定心

志要努力打开和扩张自己的自我观念和怜悯。

在怜悯眼中，没有人是太过卑贱

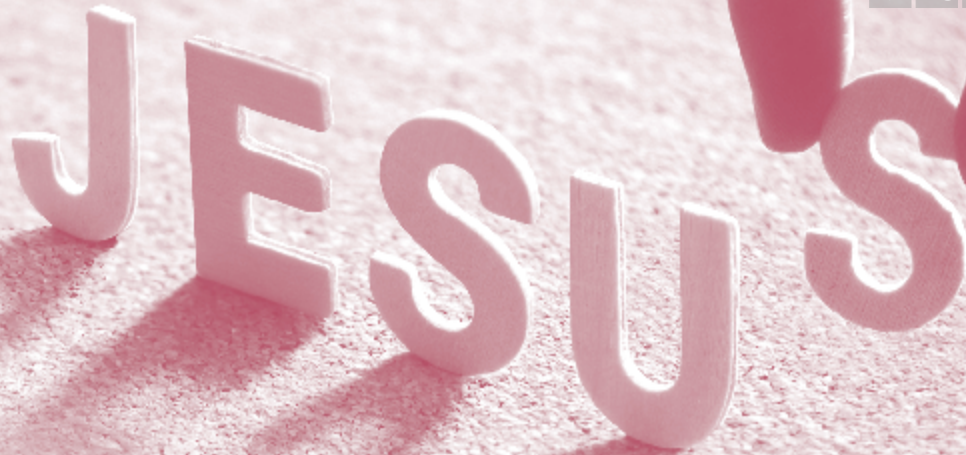
当一个人承认耶稣是主，他对于软弱、受苦者或罪人的同理程度，就不再有任何选择；因为对祂的主来说，没有人是太过卑微的，对那些因主怜悯而生命得改变的人来说，也没有人是太过卑贱的。因此，基督徒社群并不会单单满足于天生有多少怜悯，而是效法怜悯并教导怜悯。

基督徒群体不断持守温柔的慈爱，展现上帝同在的爱，如此行是为要使信徒们进入主的宽阔之地。正如迦帕多家教父拿先斯的贵格利 (Gregory of Nazianzen) 所言：

“在我们有生之年，先来照顾基督吧。我们来服事基督的需要、给基督吃、给基督穿，给基督住、将尊荣归给祂……因为万物之主‘喜爱怜悯，不喜爱祭祀’，也因为‘一颗怜悯之心胜过千万只公肥羊’，让我们透过贫穷人来把礼物献给祂。”（注17）

注：

- 1、Karen Armstrong, *Twelve Steps to a Compassionate Life* (New York: Alfred a Knopf, 2010), 50-51.
- 2、Meister Eckhart, Sermon 31.
- 3、Michael Downey, "Compassion" in *New Dictionary of Catholic Spirituality, Collegeville*, (Minnesota: The Liturgical Press, 1993), 192.
- 4、出处同上，192页。
- 5、出处同上，192~193页。
- 6、Matthew Fox, *A Spirituality Named Compassion*, (Rochester, Vermont: Inner Tradition, 1999), 2-3.
- 7、Friedrich Nietzsche, *Anti-Christ* (London: Tn. foulds, 1911), 131, 134.
- 8、Fox, *A Spirituality Named Compassion*, 6.
- 9、出处同上，23~25页。



- 10、Oliver Davies, *A Theology of Compassion: Metaphysics of Difference and the Renewal of Tradition* (Cambridge/Grand Rapids, MI: SCM/Eerdmans, 2001), 18.
- 11、Henri, Nouwen, *The Wounded Healer: Ministry in Contemporary Society*, Doubleday, New York 1972. 41.
- 12、Quoted in Michael W. Fox, *The Boundless Circle: Caring for Creatures and Creation* (1996).
- 13、Fox, *A Spirituality Named Compassion*, 19.
- 14、Henri Nouwen, *Compassion, Garden City*, New York: Doubleday & Company, Inc., 4.
- 15、Abraham Heschel, "Last Words: An Interview by Carl Stern," *Intellectual Digest* (June, 1973), 78.
- 16、*Davies A Theology of Compassion*, 2001, 23.
- 17、Gregory Nazianzen Oration 14.5, quoted in Daley, Brian E. 1999. "Building a New City: The Cappadocian Fathers and the Rhetoric of Philanthropy" *Journal of Early Christian Studies* 7.3: 458.

作者任教于台北中华福音神学院，主授系统神学、教会历史、灵修神学等课。

怜悯若天

文·艾琳

听到难民有这么多需要，爱邻顿感沉重：“上帝啊，我们的力量好有限！只有祢才有丰盛的怜悯！我们能做什么？”

小小的教室，坐了七八位中东难民。他们一早来到家庭欢迎中心（Family Welcome Center）学习英语。在美国老师生动的教导下，他们用心地听、写一个又一个的新词，认真地学习发音和语法。

家庭欢迎中心的几位义工，分别帮助不同的同学练习会话，加强他们说英语的信心。义工爱邻和学生H成了一组。H是叙利亚难民，8个月前来到美国，已经上了7个月的课。爱邻称赞她的英语能力，肯定她的用功。

H有着灿烂的笑容。她说她有5个孩子，4个在身边。提到远方的大儿子一家，H虽然表达能力不够，但思念之情表露无遗。爱邻亦以各种表情、肢体语言，表达出她感同身受。

H打开手机，把8个月的孙儿的照片给爱邻看。爱邻也打开手机，给H看她的孙子。两个“异国奶奶”，一下子打成一片。

H好奇地问爱邻，平常做什么？爱邻没法用最简单的英语，向一个回教徒说清家庭事工。最后她说：“我教父母如何跟孩子讲话，也教孩子明白父母。”H立刻热情地说：“来！来！来！你来我家，好吗？”

她们才认识不到一个小时呢！H显然是感受到了爱邻的关心和同理心——爱邻能换位思考，能感同身受，并且向对方表达出来。难怪爱邻在短时间内，就赢得H的信任！

同理心的确是很重要的关怀技巧，但不是所有人的同理心都出于爱心，也可能是为自己的利益，而不是对方的好处。政客和推销员很会使用同理心，但他们只为了达到自己的目的，与关怀、怜悯沾不上边。

就此可以看出，同理心不等同怜悯。怜悯包含同理心，愿意努力沟通，更重要的是，这种意愿来自美善的动机，是为对方的好处。而且，真正的怜悯会带来后继行动，而不是停留在语言上。

我们所信的上帝，“有怜悯有恩典的上帝，不轻易发怒，且有丰盛的慈爱和诚实”（《出》34：6）。祂“以怜悯为怀”（《诗》116：5）。怜悯不单是上帝的性情，也是上帝对子民的要求（参《太》5：7；《路》6：36）。既然如此，我们就有必要认真了解何为怜悯，上帝怎样怜悯我们。藉此，我们晓得如何怜悯人。

圣经中的“怜悯”，有以下的意思：

一、大祭司的怜悯

希腊文“怜悯”一字（eleos），有进入人里面的意思：以对方的眼去看，用对方的角度去想，感受对方的感受。《希伯来书》2章17节：“所以，祂凡事该与祂的弟兄相同，为要在上帝的事上成为慈悲忠信的大祭司，为百姓的罪献上挽回祭。”主耶稣来到世上，刻意与祂所关爱的世人认同。祂成了肉身，作为木匠的儿子，住在一个籍籍无名的小镇，饱受人间疾苦，受试探，却没有犯罪。祂体会人的软弱——祂怜悯人的高峰，就是将自己献为赎罪的羔羊，除去世人的罪孽，解决了人最大的问题。

这样的怜悯，充份显露于“撒玛利亚妇人”的故事中（参《约》4）——耶稣既不是撒玛利亚人，又不是女人，更没有5个丈夫外加情夫，怎么会了解一个干渴、一直不满足的心灵的真正渴求？固然耶稣的神人二性是奥秘，我们无法完全理解，但可以确定的是，面对这个避开人群的妇女，祂选择了同理心，而不是批判。祂没有以不屑的眼光看她，也没有责备她不守妇道、违背道德伦理，却放下身段问她要水喝。

撒玛利亚妇人因此撤去心防，与耶稣对话。

他们由井水说到活水，从丈夫说到敬拜，从先知说到弥赛亚……耶稣的话，带给妇人一个又一个的惊喜。最後，她被深深震撼，丢下水罐子，忍住羞耻，跑到城里，向众人见证：“你们来看，有一个人将我素来所行的一切事都给我说出来了，莫非这就是基督吗？”（《约》4：29）

二、父母般的怜悯

希伯来文“怜悯”有两个字：hesed和rachamin。hesed是坚定的爱，rachamin的字根则是rechem，母胎。这两个字实在太有意思了。怜悯是出于上帝坚定的爱，“大山可以挪开，小山可以迁移，但我的慈爱必不离开你，我平安的约也不迁移。这是怜恤你的耶和華说的”（《赛》54：10）。怜悯也好像母亲对儿女那深厚的感情，少有母亲忘记儿女，就算有，上帝断不会忘记祂的子民，“妇人焉能忘记她吃奶的婴孩，不怜恤她所生的儿子？即或有忘记的，我却不忘记你”（《赛》49：15）。

《诗篇》的作者说：父亲怎样怜恤儿女，耶和華也怎样怜恤敬畏祂的人，因为祂知道我们的本体，思念我们不过是尘土（《诗》103：13-14）。耶稣对祂深爱的耶路撒冷呼喊：“耶路撒冷啊！耶路撒冷啊！……我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下……”（《路》13：34）

《路加福音》浪子比喻中的父亲，最能表达天父对人的怜悯和慈爱。小儿子远离父家、浪费财产和生命，父亲却牵肠挂肚，天天盼儿回家。儿子悔改回家，他不计前嫌，无条件地恢复儿子的权利。大儿子不懂父亲的心，自以为义，父亲也忍耐他的愤怒不平，放下身段就近他，好言劝告，同样以恩典挽回他。

不管我们是哪一种的背叛，小儿子的，还是大儿子的，上帝都怜悯我们，呼唤我们悔改、回到祂的身旁。祂赦免我们的罪孽，饶恕我们的过犯。我们犯罪，祂肯定难过，甚至生气，但因怜悯，祂多

次消祂的怒气，不发尽愤怒（参《诗》78：38）。祂真的是手下留情！难怪诗人说：“祂的怒气不过是转眼之间，祂的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼。”（《诗》30：5）

每一个蒙恩得救的人，都经历过上帝丰盛的怜悯和大爱。在悔改信主以前，无论我们道德行为多好，其实我们行事为人全都随从今世败坏的风俗，顺从魔鬼，放纵肉体情欲，心中无神，目中无人……在上帝眼中，我们都是死在过犯中的。

然而祂因怜悯，千方百计寻找我们，把救恩传给我们。本乎恩，因着信，我们得救了。该受的刑罚、咒诅，主为我们承担，给了我们这世界没法提供的平安与喜乐。

我们归主以后，仍然经常亏欠上帝，时常有软弱跌倒，多少次使主伤心难过……《诗篇》130：3-4：“主耶和华啊，你若究察罪孽，谁能站得住呢？但在你有赦免之恩，要叫人敬畏你。”是的，主丰盛的怜悯会领人回转，激发人的感恩之情和崇

敬，并且衍生对别人的怜悯。

圣经多次提到蒙怜悯的人应当怜悯别人：

1、弟兄姐妹中间应以恩慈相待，彼此饶恕，效法基督对我们的饶恕（参《弗》4：32）。主耶稣告诫祂的门徒，若不饶恕人的过犯，天父也必不饶恕他们的过犯（参《太》6：15）。

2、对信心被虚假道理影响、心有疑惑的人，我们要怜悯他们。也要以温柔的心，挽回被过犯所胜的人（参《犹》1：22-23；《加》6：1）。

3、主看见许多人如同羊没有牧人，就怜悯他们。爱主的人会体贴祂的心，寻找迷失的羊，牧养他们（参《可》6：34；《约》21：16）。

4、经济有困难、遭遇不幸，或是社会弱势边缘人，我们要作他们的好邻舍（参《箴》19：17；《路》10：30-37；《约一》3：17）。

结语：送一杯凉水

爱邻所居住的城市，约有8万个中东新移民。离她教会30分钟车程的社区里，有许多伊拉克和叙利亚难民。教会为这些人祷告，并就如何回应这么庞大的需要，不断寻求上帝的心意。经过多次与当地从事难民工作的牧者联络，教会开始投以经济和人力支援。

抱着“主啊，你要我们做什么？”的心，爱邻跟两个同工到难民的社区中心当义工。经过实地了解情况，爱邻既兴奋又心情沉重。兴奋，是因为她曾经为数以百万计的叙利亚难民祷告，如今他们竟然出现在自己的眼前！而且，爱邻目睹了上帝对他们的怜悯。战乱使他们不得不离开家园来到西方国家，为谋生、为融入社会，他们来到社区中心学英语。基督徒无条件的爱吸引了他们，小小的中心挤满了人，地方不敷应



用……

同工告诉爱邻她们，这些人非常友善，热情好客。同工们探访一个中东家庭，至少要3到4小时。这些人饱受战火蹂躏，大人、孩子在各方面都有很多需要，加上新环境的适应……

听到难民有这么多需要，爱邻顿感沉重：“上帝啊，我们的力量好有限！只有你才有丰盛的怜悯！我们能做什么？”

的确，这个苦难的世界，需要实在太多，也太大，谁能满足？正当爱邻困惑、担忧之时，她忽然想起一个来自越南的家庭——几十年前他们以难民身份来到美国，有一个基督徒家庭接待他们，结果他们不但顺利度过难关，还信了主。如今他们热心爱主，积极传扬福音。

圣灵提醒爱邻，专注在上帝已经给她的恩赐上，能服事一个家庭就服事一个家庭。又大又难的事属于上帝，但送一杯凉水给身边的人，是她办得到的。

当爱邻这样去做的时候，上帝就为她开路，她得到了许多意想不到的支持。她因而明白一个真理：自己的怜悯有限，但连结众圣徒的力量，可以彰显上帝丰盛的怜悯。

作者居住南加州，为教会牧者。

UNITED STATES POSTAL SERVICE® (All Periodicals Publications Except Requester Publications)

Statement of Ownership, Management, and Circulation

1. Publication Title: Behold

2. Publication Number: 1 5 3 6 - 2 6 7 6

3. Filing Date: 09-20-17

4. Issue Frequency: Quarterly

5. Number of Issues Published Annually: 4

6. Annual Subscription Price: Free

7. Complete Mailing Address of Known Office of Publication (Not printer): (Street, city, county, state, and ZIP+4®)
1753 Cabrillo Ave. Torrance, Los Angeles County, California 90501-3697

Contact Person: Sharon Shih
Telephone (include area code): 310-328-8200 x117

8. Complete Mailing Address of Headquarters or General Business Office of Publisher (Not printer):
1753 Cabrillo Ave. Torrance, Los Angeles County, California 90501-3697

9. Full Names and Complete Mailing Addresses of Publisher, Editor, and Managing Editor (Do not leave blank):
Publisher (Name and complete mailing address):
Overseas Campus Ministries, Inc.
1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501-3697
Editor (Name and complete mailing address):
Joanna Su
1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501-3697
Managing Editor (Name and complete mailing address):
Joanna Su
1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501-3697

10. Owner (Do not leave blank. If the publication is owned by a corporation, give the name and address of the corporation immediately followed by the names and addresses of all stockholders owning or holding 1 percent or more of the total amount of stock. If not owned by a corporation, give the names and addresses of the individual owners. If owned by a partnership or other unincorporated firm, give its name and address as well as those of each individual owner. If the publication is published by a nonprofit organization, give its name and address.)

Full Name	Complete Mailing Address
Overseas Campus Ministries, Inc.	1753 Cabrillo Ave. Torrance CA 90501-3697

11. Known Bondholders, Mortgagees, and Other Security Holders Owning or Holding 1 Percent or More of Total Amount of Bonds, Mortgagees, or Other Securities. If none, check box None.

Full Name	Complete Mailing Address
-----------	--------------------------

12. Tax Status (For completion by nonprofit organizations authorized to mail at nonprofit rates) (Check one):
 Has Not Changed During Preceding 12 Months
 Has Changed During Preceding 12 Months (Publisher must submit explanation of change with this statement)

PS Form 3526, July 2014 (Page 1 of 4) (see instructions page 4) PSN: 7530-01-600-6031 PRIVACY NOTICE: See our privacy policy on www.usps.com

13. Publication Title: Behold

14. Issue Date for Circulation Data Below: 07-11-17

15. Extent and Nature of Circulation: Christian discipleship magazine

		Average No. Copies Each Issue During Preceding 12 Months	No. Copies of Single Issue Published Nearest to Filing Date
a. Total Number of Copies (Net press run)		8,000	8,000
b. Paid Circulation (By Mail and Outside the Mail)	(1) Mailed Outside-County Paid Subscriptions Stated on PS Form 3541 (include paid distribution above nominal rate, advertiser's proof copies, and exchange copies)	3,664	3,678
	(2) Mailed In-County Paid Subscriptions Stated on PS Form 3541 (include paid distribution above nominal rate, advertiser's proof copies, and exchange copies)	0	0
	(3) Paid Distribution Outside the Mails Including Sales Through Dealers and Carriers, Street Vendors, Counter Sales, and Other Paid Distribution Outside USPS®	0	0
	(4) Paid Distribution by Other Classes of Mail Through the USPS (e.g., First-Class Mail®)	1,267	1,270
c. Total Paid Distribution (Sum of 15b (1), (2), (3), and (4))		4,931	4,948
d. Free or Nominal Rate Distribution (By Mail and Outside the Mail)	(1) Free or Nominal Rate Outside-County Copies Included on PS Form 3541	0	0
	(2) Free or Nominal Rate In-County Copies Included on PS Form 3541	0	0
	(3) Free or Nominal Rate Copies Mailed at Other Classes Through the USPS (e.g., First-Class Mail)	0	0
	(4) Free or Nominal Rate Distribution Outside the Mail (Carriers or other means)	2,644	2,452
e. Total Free or Nominal Rate Distribution (Sum of 15d (1), (2), (3), and (4))		2,644	2,452
f. Total Distribution (Sum of 15c and 15e)		7,575	7,400
g. Copies not Distributed (See Instructions to Publishers #4 (page #3))		425	600
h. Total (Sum of 15f and g)		8,000	8,000
i. Percent Paid (15c divided by 15f times 100)		61.94%	66.86%

* If you are claiming electronic copies, go to line 16 on page 3. If you are not claiming electronic copies, skip to line 17 on page 3.

17. Publication of Statement of Ownership:
 If the publication is a general publication, publication of this statement is required. Will be printed in the 2017 Nov issue of this publication. Publication not required.

18. Signature and Title of Editor, Publisher, Business Manager, or Owner: Sharon Shih, Director of Administration Dept. Date: 09-20-17

I certify that all information furnished on this form is true and complete. I understand that anyone who furnishes false or misleading information on this form or who omits material or information requested on the form may be subject to criminal sanctions (including fines and imprisonment) and/or civil sanctions (including civil penalties).

PS Form 3526, July 2014 (Page 2 of 4)

卢云认为怜悯并非人的本性，它是从祷告与行动生出的力量，它彰显了上帝对人的大爱，以及我们对人、对上帝的爱。卢云自己身体力行，为基督的慈心怜悯燃烧了全人生命！

怜悯是什么

“怜悯”，希伯来文是“动了慈心”，意思是描述当一个人看见另外一个人处于受伤或痛苦中，或有极大需要时，在这个人里面产生了一种由爱生发出来的关怀，这关怀的深切程度竟感同身受，甚至愿意不惜代价，即使明知道那人是无法偿还恩情，仍甘心付出。

我们的上帝就是一位为我们发热心、动了慈心的上帝。在我们还活在痛苦、黑暗、死亡中时，祂已把怀里的独生儿子耶稣差到世间来成为人，担当我们的过犯，背负我们的痛苦，甚至尝过死的滋味！

在英文中有好些字词表示“怜悯”：“clemency”是宽厚、仁慈；“leniency”是宽大、仁慈；“mercy”是慈悲、怜悯；“mildness”是温和、和善；“pity”是同情、怜悯；“sympathy”是同情心、同理心。“compassion”是怜悯、慈心，它源于

两个拉丁字“pati”和“cum”，加起来意思是“共患难”。

怜悯要求我们进到伤害之处、痛楚之地，与人分担破碎、恐惧、困惑、苦期。怜悯要求我们与悲惨的人同呼喊，与孤独的人同伤悲，与哀哭的人同哀哭。怜悯要求我们因着软弱者而变得软弱，因着容易受伤者而变得容易受伤，因着无力者而变得无力。为此，怜悯不是仅仅给人一点施舍而已。

真正的怜悯源头来自上帝，只有上帝才会让人生出怜悯心肠。怜悯是因上帝先爱我，让我既尝过主恩滋味后，才懂得去爱别人。怜悯是承担的态度，也就是愿意关心别人、承担别人的苦痛。

《慈心怜悯》：

怎样在今日世界活出满有怜悯的生命？

《慈心怜悯：在卑微与逼迫中发现上帝》（*Compassion: A Reflection on the Christian Life*）一书是思考“怜悯”主题的书。作者是著名灵修大师卢云（Henri J.M. Nouwen）和他的两位挚友麦尼尔（Donald McNeill）和莫里逊（Douglas Morrison）。

他们都是长春藤大学神学院的老师，花了一连9个星期四在美国首都华盛顿一间希腊餐厅面晤，商讨这一至今仍具迫切性的议题：“怎样在今日世界活出满有怜悯的生命？”本书是3人研习祷告后，整

《慈心怜悯》

——怜悯主题书介

文·陈培德

理出来的成果。英文原著初版于1982年；至2006年出版修订本，主要是把行文修改得更符合近年的性属意识（more gender-sensitive）。中译本则至2017年1月开始面世。

和卢云大部分著作结构相似，本书共分为3部分，共9章。第一部“满有怜悯的上帝”，先从满有怜悯上帝的3个属性讲起，分别是“上帝与我们同在”、“奴仆上帝”和“顺服的上帝”。

第二部在探讨上帝的怜悯的基础上，介绍了“满有怜悯的生命”对于作为基督门徒的我们是怎么回事，分享了上帝的怜悯如何在上帝子民救恩历史中介入，包括“群体”、“迁离”，直等到“汇聚”。

第三部“怜悯之道”，教导信徒如何藉着“祷告”（面向上帝）与“忍耐”（面向同伴）的两面操练，以“行动”来践行信仰，把上帝的怜悯彰显于世间。

《慈心怜悯》虽是卢云与麦尼尔、莫里逊3人对话结集之作，却促成卢云日后转换事奉跑道的转折点。对他来说，1982年是很重要的一年。那一年，他同时出版了《慰父书》（*A Letter of Consolation*, 1982），正式与擅长税务法的律师兼大学教授的父亲Laurent Jean Marie Nouwen诀别。

卢云关于怜悯的反省与体会

卢云是成长于战时的一代，他曾亲眼目睹战争的残酷，战后欧洲在颓垣败瓦重建的艰困，他陪伴着许多决心移民的人漂洋过海到新大陆寻找新生。卢云虽然长时间在美国顶尖大学教书，但却被身边以及拉丁美洲贫穷、受欺压的人民所吸引。

1981年9月，49岁的卢云告别耶鲁，毅然跑到玻利维亚学习西班牙语，后来又回到秘鲁利马的贫民窟去体验生活。这段日子他与著名解放神学家古铁雷兹（Gustavo Gutierrez）建立了深厚友谊，对于古氏主张的祈祷加上行动、反思加上参与的见解，十分赞

赏。

他本来打算留在秘鲁教会参与牧养，终因清楚上帝另有带领而作罢。1982年底，他接受了哈佛大学神学院邀请，讲授基督教灵修神学，并多次深入拉丁美洲体验。

1985年8月至1996年，卢云告别美国到法国的方舟团体（L'Arche Community, Trosly-Breuil）生活，等候和寻求未来方向，最后接受了加拿大多伦多方舟团体“黎明之家”（Daybreak）邀请，担任牧灵神父。

此后，方舟团体创办人范尼云（Jean Vanier）成为他的莫逆之交兼生命师傅。多年来卢云遍访拉丁美洲亲历无法承受的强烈冲击，如今转化成为他以弱障人士为中心的服事，又在群体中得着爱的激励。

卢云认为怜悯并非人的本性，它是从祷告与行动生出的力量，它彰显了上帝对人的大爱，以及我们对人、对上帝的爱。卢云自己身体力行，为基督的慈心怜悯燃烧了全人生命！

践行怜悯，让世人认识上帝

《慈心怜悯》这本书写道，当基督的门徒能够彰显上帝对这个世界的怜悯，能与这个世界卑微、受逼迫的人处于同一阵线，就能够发现：上帝不仅与基督徒同在，祂也与这个破碎流离的世界同在。

怜悯是基督徒生命的核心，尤其当今世已卷入权力与毁灭的漩涡，基督徒更应活出满有怜悯的生命，以彰显上帝对世界的怜悯。阅读这本书，你会进深认识“基督呼召我们怜悯人”这行动的前卫本质。深愿因着你认真践行，让这欠缺怜悯的世界中，世人可以察觉到一位满有怜悯的上帝同在！



作者为香港德慧文化图书公司董事长。

你把我太太偷走了！

文·巴约伯

我以为我们会一直这样幸福下去……然而，所有的一切，在太太信主之后变调了。

我跟妻子是大学同学，属于日久生情。我们有许多共同的话题，对于未来也有一致的憧憬。

出国留学，毕业后我顺利找到工作。太太则在家当贤妻良母。我们有一儿一女，羡慕许多人。一家四口住在两个房间的公寓里。虽然谈不上什么大富大贵，经济却还算宽裕。每天下班回家，餐桌上已经摆满热腾腾的晚餐。全家在餐桌前有说有笑，心里说不出的满足。周末全家会一起到公园或海边野餐、踏青，每年一次去风景优美的地方度假……我们就这样过着幸福、快乐的小日子。

我以为我们会一直这样幸福下去……然而，所有的一切，在太太信主之后变调了。

逐渐失去她

太太受洗那天，看到她喜乐的样子，想到她找

到心灵上的寄托，我心里也为她高兴。洗礼后，我们全家到餐馆大肆庆祝一番。却没有想到，我开始逐渐失去她了。

随着太太在教会投入越来越多，我们的关系跟家庭生活，开始产生微妙的变化。首先我发现，好几次下班回到家，餐桌上不再有热腾腾的饭菜。后来，频率越来越高。好多次，我到家后，看到她在电话上和教会的姊妹分享教会、团契的事情。看到我回来了，她就跟我说，冰箱有昨天的剩菜剩饭，自己热了吃。以前全家围在餐桌前一起用餐，有说有笑的情景，已不多见。

以前太太会帮我洗衣服，烘干后放在我的衣橱里。现在，我也必须自己洗了。以前家里窗明几净、井井有条，现在在屋里走动时，简直有点像走少林寺的梅花桩，必须步步小心。

我“独守空闺”的时间，也越来越长。

其实这些都是小事，夫妻本来就应该互相体谅、支持。看到她忙得这么起劲，找到了生活的意义，我也愿意支持她。有人说：认真的女人最美丽。认真的妻子确实散发出迷人的光彩。教会的牧长、弟兄姊妹，也都对她赞不绝口。

可是，上帝啊，有时候，我太太是不是有点犹不及了？譬如，在一次教会差传大会上，她把全家度假基金，全部奉献出去了，使得那一年的家庭度假计划完全泡汤。看到孩子们失望的眼神，身为父亲的我，心里说不出地愧疚。又有一次，她把我们存了好几年、准备买房子的头期款，认献给教会的建堂基金。她说：“我们要积财宝在天上。”

面对这么崇高的理由，我能说些什么呢？

我没有吃醋

说了这么多，上帝，祢可能觉得我在抱怨，在跟祢争风吃醋。其实我没有抱怨，吃醋可能有一点——我花了4年才追上她，祢不到半年就把她的心夺走了。在妻子受洗后不久，我也信主受洗了。我感谢祢让我看到自己的罪，给我永生的盼望，让我找到生命的意义。只是我想不明白，为什么我太太越爱祢，她就越少爱我、关心我？为什么她跟祢的关系越亲密，跟我的关系就越疏远？

以前她对我殷殷问候、嘘寒问暖，现在基本没有了。我们谈论的话题，除了教会，还是教会。以前她会关心我的生活起居，现在也少了。以前每个星期六晚上，孩子睡了之后，我们会坐在床上一起看一个电影，享受两人世界。现在我一打开电视，她就说我浪费时间，应该多花点时间读经祷告。其实，我只是累了一整天了，想让自己放空一下，同时也想重温以前我们腻在一起看电影的温馨时刻。

以前她很欣赏我的幽默风趣，现在我说个笑话，她就说我不正经，一点都不属灵……我觉得我在她眼中，越来越像个边缘人。我们现在连享受国

房之乐的次数都变少了。我们不再像从前一样彼此取悦。而我刚过不惑之年啊（唉，我这是十足深官怨“夫”的口吻）！

上帝啊，我不反对奉献。我爱祢，也爱教会。从信主第一天开始，我就甘心乐意地遵守十一奉献。我每天读经祷告。我也享受和弟兄姊妹一起聚会的时间。看到宣教士、教会的需要，看到世界上还有那么多不幸的人，我也流泪，恻隐之心油然而生。可是，与此同时，我和妻子是不是也应该考虑孩子跟家庭的需要？是不是也应该照顾彼此感情上的需求？耶稣不也是“道成肉身”、有血有肉地住在我们中间吗？

每次看到她哼唱着诗歌：“祢是我的一切，主，愿祢充满我、充满我，祢是我唯一的喜乐跟满足……”一副不食人间烟火的神态，我心中真是百感交集、五味杂陈。一方面被她的执著所感动，一方面又觉得她的身影变得陌生又遥远，我曾经的好朋友正一点一点地从我的生命中消失。

难道信主之后，夫妻关系也会像耶稣说的，“一个人不能事奉两个主”，不是爱这个就是恶那个，不是重这个就是轻那个？太太不能又爱上帝又爱丈夫？

能还给我吗？

今晚又是一个孤独的夜晚。妻子跟牧师、师母一起去探访一对“关系出问题”的夫妇。好不容易把两个孩子弄睡了，街灯的余光透入窗内，看着他们天真无邪的脸庞，突然好怀念信主前的生活。那时候太太专属我一个人，属于我们的家，我们一起给孩子们讲床前故事。

上帝啊，祢把她的心、她的人都偷走了。祢可以偶尔把她还给我吗？

作者现居北美。

这篇文章既以“巴约伯”署名，我们便姑且以“巴夫”、“巴妻”称呼二人吧！

巴夫描述的家庭生活，小康之家平凡踏实，其乐融融。巴妻的存在，连带烹调、理家，成为一家四口安全感的中心。

曾几何时，这个安全的避风港，竟在不觉中裂了一条缝，破了一个口……

我们或许可以稍稍揣摩巴妻事奉的热情：相较于无边无际的家事，教会事奉肯定有相当的新鲜感和成就感。教会里总有人需要关怀、探访；一个信主不久、又渴望服事的新基督徒，正是教会求之不得的人才。牧师、长执夸赞，受助者感激，那种被需要的感觉，对自我实现有相当的提升。而家事呢，有人说它是“作了没人看见，不作马上被发现”；于是热汤热饭，渐渐变成了冷锅冷灶；窗明几净也成了灾难现场。丈夫受到冷落，儿女必然察觉家中的温度直直落。

20年前，我在神学院就读期间，带着孩子在一间教会实习。毕业前夕，牧者要留我全职事奉。当时十分心动，因为那是有很大成长空间的事奉工场。但是咨询神学院的女老师后，她跟我说：“‘万务都有定时’，你知道教会的工作是非常demanding的，你的三个孩子目前都在家里，还未上大学，你如何能兼顾教会与家庭呢？”我因而选

回应一

万物都有定时

文·符济珍

有健康的家庭，才有健康的教会。撒但最厉害的工作，就是要攻击牧者或信徒的家庭。



择了半职事奉，甚至只要求教会付我四分之一的薪水，能比较没有压力地事奉。

“万务都有定时”，正可作为我们在家庭与教会之间服事的平衡点。

世界上没有任何角色，比母亲更具影响力或更有力量了。巴家儿女尚年幼，巴妻不只在食衣住行上需要多所照料，儿女在学业和情绪各方面也需要兼顾。无论是周末的野餐郊游，或是一年一次的度假旅游，都给家人带来甜蜜隽永的回忆。若果剥夺了孩子们徜徉大自然的机会和母亲的就近督导，会不会逐渐陷入电子游戏的网罗？扼杀了孩童创意的内在活力？在身体健康和学业上亮起红灯？

其实巴妻大可选择在丈夫上班、儿女上学的期间，作些电话关怀或探访；一旦家人回到家，她也重新归位指挥大小家务。在家居生活中，累积夫妻或亲子关系的经验，自己也在其中成长。一旦弟兄姊妹或慕道朋友有了这方面的困扰（相信我，教会这方面的需求可是颇大的呢！），可以来向你请教：如何经营家庭的关系？这就是你服事的良机啦！

至于夫妻关系，巴夫被边缘化的辛酸，深宫怨夫的长叹，声声入耳，何以巴妻都上不了心呢？家庭中的匆忙和严苛，是两大无形杀手。把谈笑风生打入不属灵的冷宫，把肌肤之亲视为自私的享乐主义，这爱情的花园还能滋生繁茂吗？家庭开支是谁说了算？度假预算、购屋基金不是不能奉献，但是两个人平心静气地分析了、讨论了吗？这么大的事儿，是谁说了算？

有健康的家庭，才有健康的教会。撒但最厉害的工作，就是要攻击牧者或信徒的家庭。它深谙“覆巢之下无完卵”；攻击了夫妻关系，就掳掠了一家大小，甚或造成教会的矛盾和分裂。

著名的圣经注释家Matthew Henry曾经写道：“女人并非由男人的头而出，去辖管他；也非由他的脚而出，任他践踏；乃从他的肋旁而出与他同等、在他膀臂下受他保护、靠近他的心蒙他所爱。”这段话描述男与女在受造之时，女人在丈夫的心目中何等宝贵！

《箴言》31章10节以“才德的妇人谁能得着呢？”开始，描绘她如何勤俭持家、又照顾儿女、尊崇丈夫，一生使丈夫有益无损。而保罗说道：“女人是男人的荣耀。”（《林前》11：7）男人是女人的头，女人就好比男人头上的冠冕，因着敬重他，使他得享尊荣！这些观念都是来自于上帝在《创世记》2：18所说：“我要为他造一个配偶帮助他”。

巴氏夫妇婚前既有浪漫的恋爱史，婚后且有浓情蜜意的闺房之乐；而其婚姻变调、变质，罪岂在上帝？祝福巴夫与巴妻，能找到一位居中协调的牧者，早早面对婚姻的破口，医治彼此的关系，在上帝恩典的婚约下，重拾昔日的其乐融融！

作者为洛杉矶灵粮堂国语堂传道。

回应二：

让家人因我荣归上帝

文·李爱柔

真正“属灵”的基督徒应该也要顾家人，不但顾家人身体的需要，也要顾及他们心灵的需要。

耶稣说：“我来并不是叫地上太平，乃是叫地上动刀兵……人的仇敌就是自己家里的人。”

（《太》10：34-36）一个人信主时遭到不信的家人反对是难免的，这在夫妻关系中更明显，因为和其他家人相比，夫妻有更多交织的部分。但即使夫妻双方都信主，也难免有冲突。

基督徒该如何用信仰解决夫妻间的冲突？耶稣告诉我们，面对家中“仇敌”，要爱上帝胜过爱家人，不然不配作耶稣的门徒（《太》10：37-38）。我们怎么理解爱上帝胜过爱家人？是否为了爱上帝可以不顾家人呢？

相信基督徒都认同，当面对不信的家人，无论他们是否逼迫我们，信主的人需要有好的见证。这个见证可以是口头传福音和去教会、祷告、读经、唱诗、参与服事等各种属灵活动。但比这些更重要的见证是爱心、忍耐、温柔、包容、服事、谦卑等内在的生命之流露。

我们需要真正用生命和行动去爱“仇敌”，无论是对家里人还是对外面人。但在家人面前用生命作见证不容易，因为家人看我们看得太清楚。

对于夫妻双方都是基督徒的家庭，无论冲突的原因是否与信仰有关，活出生命品格仍然是最重要的。耶稣对门徒教导说“你们中间谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作你们的仆人。”

（《太》20：26-27）如果你更爱主，在家也要更甘心作“用人”。作“用人”是谦卑地、默默地作，高喊自己更高超，那还不是真正耶稣说的作用人。

很多人开始信主时，信仰火热，参加很多聚

会；而开始参与教会服事时，也有服事的喜乐和满足，他们巴不得投入更多。而另一方面，他们在家中对自己的角色越来越缺乏使命感和热情，就越来越不想投入；有时他们还为自己找爱上帝胜过爱家人的“属灵”理由，从而更理直气壮地不顾家。

事实上，真正“属灵”的基督徒应该也要顾家人（《提前》5:8），不但顾及家人身体的需要，也要顾及他们心灵的需要。特别是参与服事的基督徒，要注意先把家当作服事的场所，使家人可以见证我们在家在外活出的是一致的生命。

顾家到什么程度算够了？这很难有标准。夫妻一方或双方为服事大发热心，双方也满意现状，即使家里一片狼藉，外人就无需说什么（若在家接待人就不同了）。但是，如果一方的服事使另一方经常不满意，就需要调整了。

当然，无论是否有信仰，任何夫妻很难始终一致。而有信仰的人，和自己认为信仰成熟的人，就要更多体谅、关心、服事家人；也应在不让配偶反感的前提下，循序渐进地鼓励和帮助配偶在信仰上成长，好使配偶也一起热心服事上帝。

总之，无论在家还是在外，我们需要用自己的行动活出信仰，这才能让人因我们的见证而归荣耀于上帝。■

作者为芝加哥活水福音教会中文堂师母。

回应三： 神爱中找回你太太

文·基励

上帝不是要夺走你的太太，
上帝更是要得到你，祂要你
也能属于祂。

主内巴弟兄：

看了你给上帝的这封“抱怨”信，我从心里为你有这样爱主、愿意付代价追随主的太太感恩！圣经教导我们要凭爱心说诚实话，如果主的爱在我以下的诚实话中没能够体现出来，就请你多包容我有限的爱心。

渐行渐远的缘由

当你看到太太信主时的喜悦，你为之欣喜是因为“想到她找到心灵上的寄托”，但实际上恐怕你太太并非只是在心灵上找到寄托而已。每一个真正重生得救的基督徒，他们的生命中就被注入了一种全新的生命因素（或者说是“一种全新的生命价值取向或观念”），这就是《哥林多后书》5章17节中讲的：“若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了”的含义。

一个新造的人最显明的标志就是“心意更新而变化”，以往所专注的一切都在这“新”的生命形态中转移了。换句话说讲，新的生命所专注的一切都

与他/她所信的基督相关，这就是为什么她愿意把原本用来家人享受度假的费用奉献出来用在基督的事工上，因为对她来讲，基督的一切已经在她的生命中成为中心。

接受救恩、信主、得救意味着从前以自我为中心的生命要转变成以基督为中心的生命，生命的主权要交给主，“信”这位主才有实义，否则，信主就是个嘴上功夫。主权交托，这就是保罗说的“现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着”（《加》2：20）的含意。

你的太太最可贵、也非常让我感恩的是她愿意真正成为这样一个追随基督的属灵人。然而若你也已经在基督里，却没有与她有同样的心志与追求，你们生活的“中心”就开始出现离心力，你们的价值观念会越来越有差距，你就会觉得太太与你渐行渐远了。

你痛苦，我很能体会。可你想过没有：真是上帝夺走了你太太，还是你自己丢了了她？她追随基督而去，若你也紧追其上，你们同在一个中心圆里，夫妻一起奔跑天路，你还会有这种被弃的“怨夫”情结么？

解“醋”药方

有句老话叫“良药苦口”，我们要在痛定思痛中反省自己跟上帝的关系是怎样的，这才是唯一可以寻到的“解药”。诚实面对自己、也诚实面对上帝来反观自己，不是一件舒服的事情；给你一句狠话：信主了还这么自私，信你自己好了。

这句狠话不为别的，恰恰是希望你在痛上思痛。是的，诚如你自己讲的，耶稣不也是“道成了肉身”，有血有肉地住在我们中间吗？但你想过耶稣道成肉身是为了什么吗？“有血有肉”的含义难道就是要“食人间烟火”吗？——上帝不是要夺走你的太太，上帝更是要得到你，祂要你也能属于祂。

对巴太太说几句话

首先非常感谢主，在现今这个极度追逐物质享受和功名的时代，还有像你这样真心来效法耶稣、服事祂的姊妹，我为你的真诚感动。说实话，感动的有些心疼！我们作为一个有限的个体，怎样平衡好服事、家庭及工作，绝非是件容易的事情。

上帝在创造之初，为家庭的建立预备了一切，可见祂对家庭的重视。男也好、女也罢，要各守其位。多的不讲，女人被造的缘由全然是因着上帝看著男人独居不好，要给他造一个帮手来匹配他，使男女彼此完全，这就是二人成为一体。能否成为一个好帮手，是女人的特命之一。

若是你爱主，你想要“积财宝在天上”，那你应怎样帮助想“积财宝在家中”的丈夫也有和你同样的认知与心志？在属灵的进程中，不是自己一意孤行就能达标，而是要协手并进。如果自己的另一半觉得他已经你的生活中成为可有可无的存在，那也许是你没有合理安排好。

其实，你这位“深宫怨夫”的孤独感，恰是因为没有参与感而发出的幽怨。就如，在家中决定今

年是度假去？还是牺牲度假把节省的费用奉献给神的国度？这需要全家坐下来一起祷告、商讨、安排的。上帝不是需要你的奉献，祂乃是要藉着你的奉献得到你们全家人的生命。

也给姐妹你一句重话：当你真心热心地爱主奉献金钱、时间时，考量过你另一半的感受吗？如果没有，难道不算自私、自义么？对你的另一半有起码的尊重么？（当然，详细的情境我并不清楚。）

我认为，不是给出去就不叫自私，自私是不考量他人的感受，不顾及他人的境遇，当道出别人“不属灵”时，自己已经站在了“高人一等”的灵性自义中了。每一位丈夫都应当得到妻子的尊重，试想想，一个“不属灵”的丈夫在一个“属灵”的妻子眼中，他会被尊重么？我为你们有那么好的家庭，却因为在奔跑中速度不一而伤及彼此感到心疼。

神爱中找回你太太

《哥林多前书》13章的爱篇，是对上帝之爱的最高诠释，巴弟兄深爱太太、怕失去太太的关注无可厚非，可是，从你自己的视角出发，无论你多么深爱你的太太，都有失去的可能，即或你们都没信主，你也不能保全这份爱永远不丢。

这就是为什么耶稣道成肉身，有血有肉的住在我们中间，祂要向我们彰显一种全然给予的爱，舍己的爱。这份爱，一旦你拥有，就再也不用惧怕会失去。

因此，我建议你，与其你向上帝可怜兮兮地求“祂可以偶尔把她还给我吗”，不如你和上帝求说：上帝，祂可以帮助我和她一起在你面前享受“天伦”之乐吗？也许当你品尝过这“天伦”之乐後，你就再也不担心上帝偷走你的太太了！

为你们切切祈求！愿上帝祝福你们一家！

作者为一女牧师，现住北加州。

在微信和脸上，大吹大播，大鸣大放，实在令人生厌，毕竟，谦卑不是基督徒该有的德行吗？所以企图提高身价的同时，还要想方设法“低调”点儿！

不只是刷存在感

——当 humblebrag 成为显学

文·王星然

“Humblebrag”

现代英文里有个挺有意思的字humblebrag，由humble（谦卑）和 brag（吹牛）两个字组成。我把它译成“低调吹嘘”，顾名思义，它是指表面上看起来似乎是幽默自嘲或自我贬抑，但骨子里却是个实实在在的炫耀吹嘘。它是一种假谦卑，因为真正的意图是想提高自我身价，让人羡慕崇拜。

“低调吹嘘”是一门深奥的艺术，如何吹得恰如其份，如何吹得不露斧痕，需要各凭本事。

“最近真是忙死宝宝了！”

根据哈佛（Harvard），哥伦比亚（Columbia）和乔治城大学（Georgetown Univ.）有关社群媒体的最新研究（注1），“低调吹嘘”是社交媒体时代的显学，年轻专业人士驾轻就熟，且乐此不疲！

“最近真是忙死宝宝了！”在社交媒体上，白领菁英喜欢自嘲生活忙碌，贴出马不停蹄的赶场照片，展示看起来吓人的满档行程（例如：上午出席股东大会，下午去和书商签约，晚上与某重要人士会面），用假抱怨文来暗示自己过度工作，没时间休假……

这不只是刷存在感，而是企图让自己看起来很重要，以期提升在媒体社交圈的地位。其实大家都心照不宣，只是“人艰勿拆”（注2）。

传统文化里，大喇喇地炫耀自己有钱有闲时常度假（诸如在社媒上贴出一波又一波的旅游照片，五星级餐厅美食，名牌包或服饰），也许可以展示自己的社经地位，但新一代文化却非如此。

忙碌成为一种身份象征

研究发现，“低调吹嘘自己很忙”这个趋势，来自于一种形象文化上的转变。

近年来好莱坞电视电影展示的重要人士形象，场景已经从过去的游泳池畔啜饮红酒、在高尔夫球场惬意挥杆（现在都是黑道反派才有此待遇）……转换成热爱工作，在办公室熬夜加班，有着超长工时的工作狂，如电影《The Intern》里永远停不下来的年轻CEO，《小时代》里忙着并购企业的男主官沼，或是《穿着Prada的恶魔》深夜里还要回复老板text的上进助理……

我们所处的时代，忙碌就是一种身份象征！证明自己很重要！忙碌等于有意义的人生！而这样的人没空休假。

最近出版的一个消费者研究报告（刊登于Journal of Consumer Research注3）发现：标榜“节省时间”的商品和服务，大有市场前景。当消费者购

买一组蓝牙电话耳机挂在头上（不管到底有无需要），就能为自己“忙碌的重要人士”形象加分！

《华尔街日报》去年推出的广告文案是：“People who don't have time make time to read Wall Street Journal”（没时间的人，硬是挤出时间来来看《华尔街日报》）。这个案子找了不少重量级名流来代言，意指阅读该报的都是忙碌的重要人士。

谷阿莫（AmoGood，本名仲惟鼎，台湾网红）打著“x分钟让你看完80小时的某剧”的行销口号，能吸引广大点阅也就不足为奇了，忙碌的重要人士哪来闲工夫追剧？

还记得几年前，我家人手一台iRobot机器人吸尘器，第二天我就迫不及待在脸书上展示它的照片和功能！得意啊！忙碌的重要人士哪有时间吸尘呢？

类似这样的商品，不只带来生活上的便利，它更有意无意地给人一种社经地位提升的错觉，而抬高消费者的身价，就是一种商品的附加价值。

人心是个制造偶像的工厂

我是学传播的，很清楚当代广告公关的媒体操作手法。因此Harvard, Columbia和Georgetown Univ.的这个研究，引发了我的兴趣和自省。其实在社媒圈



里，不乏深谙“低调吹嘘”之道的教会人士（包括我自己）。

人心是个制造偶像的工厂。成为基督徒后，我们的舞台——从世界变成了教会！我们不甘平庸！不想做个nobody！因此追逐虚无的名声和地位，很容易成为我们的陷阱和试探。

我想起耶稣那不信的兄弟曾对他说的话：“你离开这里上犹太去吧，叫你的门徒也看见你所行的事。人要显扬名声，没有在暗处行事的；你如果行这些事，就当将自己显明给世人看。”（《约》7：3-4）

在网络信息时代里，很快的我们都发现了，不必大费周章上“犹太”，今天的社群媒体就是一个将自己显明给世人看，提升自我形象的绝佳展演场所，而且成本很低！

传道这一行，自我行销的概念现在成了基本配备，能操作自媒体则是更上一层楼！然而若能掌握“低调吹嘘”的艺术就无敌了！

在微信和脸上，大吹大擂，大鸣大放，实在令人生厌，毕竟，谦卑不是基督徒该有的德行吗？所以企图提高身价的同时，还要想方设法“低调”点儿！

如果能抓住机会自贬自嘲一番，藉机展示事工的忙碌和多元，波（po）出风尘仆仆的事工行程照片，让自己看起来像某个重要教会界人士，再搭配最近身体欠佳却仍为主赴汤蹈火的深情文字，以换取粉丝点赞；甚或打悲情牌暗示自己力量微小却异象远大，进一步吸取众教会的资源。

这些操作手法，对我们而言并不陌生。

吹嘘令人上瘾

这种社交媒体上的吹嘘，像毒品一样是会上瘾的。当一篇帖子受到广泛的关注和点赞，仿佛证明了我们活着的价值和存在的意义，找到了人生的定位，救赎了自己。

但是过不久，高潮的兴奋感就消逝无踪，我们又得重打一剂，再贴一篇。我们深深地害怕自己不再重要，被人遗忘，害怕成功的感觉远离我们……而这一切背后的驱动力是出于恐惧，“以别神代替耶和华的，他们的愁苦必加增”（《诗》16：4）。

唤起他人对某个异象的重视及代祷，是一回事；显扬名声，高抬自己，累积人气，喂食永远吃不饱的自我形象，则是另一回事，但更多时候是两者搀杂混合，难以分辨！

我有许多爱主的传道朋友在社群媒体上，其中不乏美好灵性和见证的榜样，他们清楚自嘲和自义的界线何在。我不期望因着这篇文章，造成他们分享异象、事工成果和代祷的困扰。我写这一篇主要是提醒自己和反思，愿与读者共勉之。

人心坏到极处，谁能识透呢？我们何等需要圣灵的光照和提醒？！

注：

1、见哥大的研究报告<https://www0.gsb.columbia.edu/mygsb/faculty/research/pubfiles/19293/Conspicuous%20Consumption%20of%20Time.pdf>

2、“人艰勿拆”，网路流行语，是“人生已经如此的艰难，有些事情就不要拆穿”的缩写版。

3、见牛津大学出版社Journal of Consumer Research的研究报告

<https://academic.oup.com/jcr/article-abstract/44/1/118/2736404/Conspicuous-Consumption-of-Time-When-Business-and?redirectedFrom=fulltext>

本文原刊于《举目》官网言与思专栏2017.06.12，<http://behold.oc.org/?p=33184>。

作者为教会长老，任职于密西根州政府IT部门，目前服事重心为Michigan State University校园事工。

两难的 抉择

文·小刚



祷告清楚，上帝不仅要我放下，他还要我带着孩子离开教会！……梅影听到我的决定，扑到在地上，她那撕心裂肺的哭号声，就像有人用暴力将她的孩子活生生地从她怀中夺去！

刚出来传道时，我就听人说，一个牧师的生命中将要有三个“随时”：一是随时准备有人请你吃饭；二是随时准备讲道；三是随时准备死。

一、留，还是走？

我和妻子梅影是一边读神学，一边拓荒建立教会的。我的学业尚未完成，梅影竟然在半个撒拉的年龄生下了一个儿子。当时正处教会初创第二年，也是我们最困难的时候，有点像保罗形容的，外有逼迫争战，内有软弱惧怕。

那时我们很辛苦，但辛苦还不要紧，问题是毕业之后的身份、一家人的开

销、医疗保险……这些重担压心头，那时我们每月连正常的收入都没有，日子过得像是以利亚常在等候乌鸦叼来的饼和肉。

这时我收到了一个有名的基督教杂志社社长的电话，他邀请我去做杂志执行编辑。是的，我没有听错，是执编！我的心开始狂跳：我专业是中文，曾经梦想的就是当作家！最重要的是，毕业之后事奉的路向清楚了，一家大小的生计也跟着有着落了。

那一天主却对我说话！“你们要为自己栽种公义，就能收割慈爱。现今正是寻求耶和華的时候；你们要开垦荒地，等祂临到，使公义如雨降在你们身上”（《何》10：12）。每一个字都是放大的，我恐惧战兢跪在地上，上帝让我看到一幅异象：在一片广袤的田野上，蓝天、白云、红日，我和妻子在开荒耕耘。我在前俯身背犁，梅影在后手扶犁头。两个儿子在一旁奔跑、玩耍。他们的头上，还有飞翔欢叫的小鸟。

我对妻子说，我不能去做执编，上帝叫我们开荒。“难道只有你祷告，人家牧师不祷告吗？”梅影发急争辩道。我说，上帝不会矛盾，祂不会一面感动我们开荒，一面又叫我远走高飞。

我婉拒了杂志社的邀请，也同时告诉我的同工们，我不会因为经济和身份的原因离开教会。

这以后每次读到《创世记》，“这事以后，神试验亚伯拉罕……”（《创》22：1），我就会想到自己。如今这么多年过去了，我们一家经历的许多福气，我觉得都与那一次的试验有关。

二、抓，还是放？

开荒传道到了第7年，正当我为着教会的建造，在连续传讲《重建上帝的殿》系列信息时，想不到我又再一次面临两难的抉择。

正处于青少年时期的儿子悖逆，这直接冲击到我在教会的服事。我看到这背后是属灵战争——魔

鬼当然知道击打牧人，羊群分散的道理，它巴不得把我打倒在地。我告诉别人，我宁愿死，也不会离开教会！我们从零开始牧养教会，就像养育自己的孩子，都已7年了，怎么可能让我放弃！

那一天早晨，那从上帝来的可怕的印证真的临到了，祂把我接下来主日要传讲的、已经写好了讲章的信息的感动一下子拿走了！白纸上面每一行字都是熟悉的，是我自己写上去的，但此时此刻，这信息却是如此陌生，感觉离我好远。

我从来是按着顺序读经的，上帝的话如此清晰地临到了我。“他说：‘但以理啊，你只管去；因为这话已经隐藏封闭，直到末时。……你且去等候结局，因为你必安歇。到了末期，你必起来，享受你的福分。’”（《但》12：9-13）

祷告清楚，上帝不仅要我放下，他还要我带着孩子离开教会！即使这么多年过去了，我的眼前还能浮现那天早晨的情景，梅影听到我的决定，扑倒在地上，她那撕心裂肺的哭号声，就像有人用暴力将她的孩子活生生地从她怀中夺去！

“我们怎么可能与教会、与弟兄姐妹分离！我们每一天想的都是他们，我们好像就是为他们活着的！”多年之后，当我重新回到牧会的岗位，我读到了祝健牧师的散文诗《牧场旷想》，我真是心有戚戚焉！

除了对羊有价值，牧人什么都不是，什么都不行，什么都没有。牧人存在的意义，就是为羊而活。

……

牧人满意的笑，是看见羊慢慢长大了

……

羊若不存在了，牧人的心从此也会像一抹晚霞将从地平线上消失而去。

……

弟兄姐妹并不真正明白我们为何离去，他们有的还很年轻。记得有人含着泪、咬着牙对我说：

“我一生只有被两个人骗过，一个是毛泽东，一个

就是你这个牧师。你不是说死都不走吗？！”

我的同道牧师们也劝慰我：“葛培理牧师的儿子，辛杰米牧师（《疾风烈火》的作者）的女儿，他们都曾经悖逆，最后不也因着上帝的怜悯与恩典回头了吗？”

藉着安息年，上帝把我们一家带离了暴风圈，祂知道什么对我们是最好的。传道之初，我对上帝的恩典缺少体认，每一天忙于服事，喜欢用律法管教孩子，因为怕有人说他不像一个牧师的儿子。作为一个父亲和牧师，我都很失败。我需要修复与上帝、与我儿子的关系。

安息年之后，儿子定意独立闯荡人生，他知道爸爸妈妈没有任何的钱能够给他。儿子与我们离别的那天晚上，狂风暴雨，天都像要倒下来。我为他抹油祝福。我对上帝说：“主啊，我把儿子扔在尼罗河里了，你捞起来就是摩西！”要是捞不起来呢？我没有想那么多。但我不会放弃，我只是放手！我依旧每天为他祷告，他年幼的弟弟，也记得每一天为哥哥祷告。

怜悯人的上帝最终把我的儿子从水里捞了起来。儿子在大学里结了婚，夫妻俩都爱主。他们刚有了孩子，还不知男女，就想要我为腹中的孩子起名字。我想到了上帝的祝福，不都是加倍的吗？我求问上帝，祂一下给了我6个名字：加荣、加恩、加力、加国、加名、加福！

我自己都被吓到了，不过一想反正我有两个儿子，一个承受不了这么多的祝福，也许两个就可以。谁知当大儿子有了第二个孩子时，他们就对我说，他们想要生7个！我便急忙给他们添了一个新的名字，叫“加满”！如今，大儿子的第5个孩子就快要出生了，就这一点来看，他们的信心确实胜过了我们作父母的。

那一年，我们被上帝活生生地拔出来，祂深深地医治了我的“奶瘾”，以致我不再“恋栈”。我的教会、事工、梦想、负担，所有这一切本来就不是我的，那都是上帝的！圣经不是早说了：“并不

是我们凭自己能承担什么事；我们所能承担的，乃是出于上帝”（《林后》3：5）。

三、是，还是否？

20多年的牧者生涯，我经历过两次应聘，应聘的两个教会都是具有40年以上历史、好几百号人的大教会。而我被聘牧的经历，其中一个是该教会历史上最快的速度，耗时不到两个月；另一个教会（我现在牧养的教会）的聘牧过程，却耗时差不多1年。

聘牧的程式走到最后一步，我要回答一个两难的问题。教会对我说：“你的个性比较耿直，带领风格和一些牧者很不同。你有时比较主观，表达上又夸张，用词又绝对化，这些会让有些弟兄姊妹有压抑感，加上很多华人比较内敛谦让，长此以往，你的风格容易造成教会缺乏沟通与健康的讨论氛围。你与其他同工合作可能会是一个挑战。”

教会的话很实在、入理。我无法躲避这些问题。聘牧的过程已经拖得太久了，我有点前不着村、后不着店的感觉：“我若再坚持，那岂不功亏一篑吗？”我心里冒出了一丝诡诈：或许我可以在教会面前自我“批判”，委屈求全。

但祷告中，我心里只剩下一个感动：我可以不去这个教会，但我不会“造假”，这信心是祂在争战中给我的一份宝贵礼物！

我告诉应聘的教会：你们担心我的个性和风格，能否与你们匹配，这对我来说，实在是一个难以回答的问题。就如你们已经从我以往服事的经历，和我的身上所看到的，我的个性和品格中有执著、勇敢、热忱的一面，但我却少了温柔、委婉、谦恭的另一面。我比较多地领受了上帝公义公平的属性，但对祂的慈爱怜悯则领受较少。你们会更喜欢哪一面，我不知道，但我知道上帝藉着过去的环境，造就了我的个性和风格，这也是祂赐给我的一份宝贵礼物。

谁都知道，在北美华人教会做牧师不容易。首先说说教会的“公司制”。在人们的眼中，牧师只是一个CEO，是受聘的。有一次在聚会中，我问兄弟姐妹：牧师最怕的是谁？有人抢答，“师母！”——我想，绝大多数牧师最怕的不会是师母，而是他身边的同工和会众！

我有一位朋友，得了严重的忧郁症，最后他不得不从牧师的岗位上退下来。他说：“我不是目中无人，我是目中全是人！我怕人，于是我失去了上帝，最后也失去了人！”上帝评价大祭司以利“尊重人过于尊重神”，以利的情形，其实也常发生在牧师的身上。我也如此软弱过，事工的压力、人为的批评，常会促使我去关注事奉的结果。

再聊聊教会的“民主制”。虽然在一个组织架构里，强调制衡有其合理性，但教会生活中，会众与牧长之间、长执与牧师之间张力仍然随处可见。有人说北美是牧师们的坟场，这话太过尖锐，但多少有几分真实。

我多么盼望教会能回到圣经本身，回到初代教会的情形——带领教会的是使徒、先知、传福音的、牧师、教师五重职事配搭的使徒性团队。牧师长执就像安提阿教会，大家一起祷告，一同领受异

象，一起执行同工。

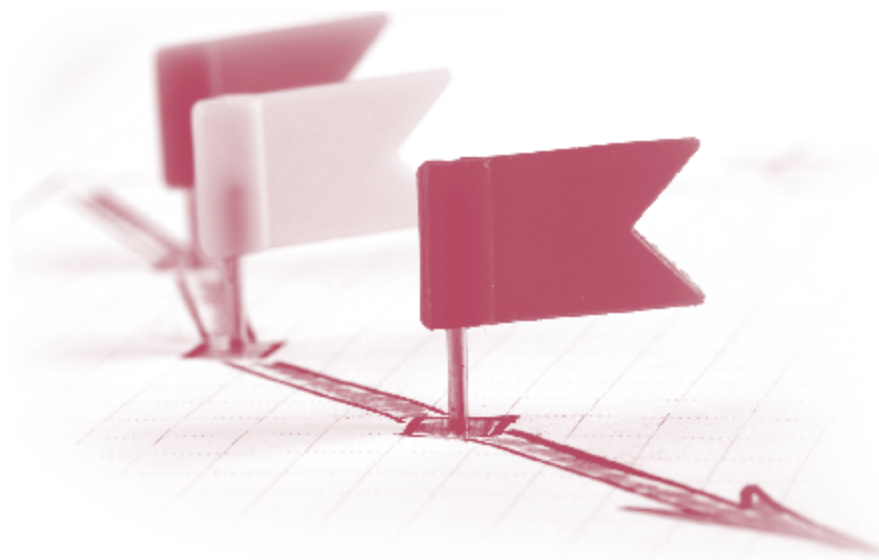
好几年前，我看到北美教会（包括北美的华人教会）的一个统计数据：第一年，是牧师被聘上任的蜜月期；第二、三年，是牧师进入与长执的冲突期；第四、五年，是牧师思想离去的挣扎期；第六到十年，如果牧师没有离去，是教会的成果期。

我从来就不想要什么蜜月期！从一开始，我就告诉我的长执同工们：“我有一个梦，我盼望能够消除长执与牧师之间天然的对立。我们是否可以学习做朋友，大家用心来讲话，而不是只用头脑说话，上帝的儿女、主的门徒，我们本可以都变得单纯一点，盼望我们的同工团队，能够像保罗的同工团队一样，大家可以笑在一起，也可以哭在一起！”

“不会做梦的传道人，不是好传道人。”有一个神学院的老师曾经这样说。亚伯拉罕蒙召时，上帝就教他开始学习做梦了，他的梦是羡慕一个在天上的、更美的家乡。

我希望我是一个敢做梦的牧师。■

作者现居美国，为印城华人教会牧师。





另类 权力逻辑

文·董家骅



教会里，许多长辈感到很无奈：“年轻人到底要什么？我们能给的，都给了！”“英文堂到底还要争取什么？英文堂人数不多，但我们还是请了全职传道人来牧养他们。”……

我在神学院读硕士时，和好友采访了北美某同华人教会的第一代牧者。我们问他，该教会中，第一代华人移民和第二代ABC（在美国出生的华人）之间是否存在着张力？他尴尬地笑了一笑，回答：“每个教会都不是完美的！但就我所知，我们教会的第一代移民很尊重第二代ABC。”

我那位好友就是ABC。访谈结束后，她无奈地耸耸肩，对我说：“依我从小在华人教会长大的经验，否认两代间的张力，虽然是出于善意，但往往会使事情恶化。”

权力结构无所不在

只要有两个人，就存在着权力结构。权力结构的产生，通常不是一个人强加在另一个人身上，而是由于处境，以及人与人之间的对应关系。

举例来说，我在神学院教课时，与学生之间就存在着“权力结构”。有些同学和我年纪相仿，有些同学年纪甚至比我父母还大。然而在教室中，不论我怎么想，他们

都视我为“老师”。

在学生中，若有人是我父母的老同学，而我们是在我父母的介绍下认识，那么又存在着另一种权力结构——他们视我为“晚辈”，我视他们为“叔叔、阿姨”。

在上述两种情况中，即存在着两种截然不同的“权力结构”。

教会里，许多长辈感到很无奈：“年轻人到底要什么？我们能给的，都给了！”“英文堂到底还要争取什么？英文堂人数不多，但我们还是请了全职传道人来牧养他们。”“哪有什么不公平？教会的执事都是会员选出来的。我们也给了年轻人机会，是他们自己不主动争取，才导致长执会中没有年轻人。”“不尊重第二代？为了第二代，开会改用英文了。还不够尊重他们？”

同样的，年轻人也很无奈：“都给我们了？是啊，每次需要人手帮忙搬东西，或者临时需要人当招待、义工，都找我们……”“争什么？我们没有在争什么！只希望平等对待我们，不因我们年轻而不把我们当一回事。”“公平？每次我们争取什么，都劝我们以大局为重，多数算那些已经给我们的。我们争取的，不给我们；我们没有要的，却塞给我们。还要我们感恩！”“尊重？每次开会时，只要我们提出不同意见，要么一片沉默，要么被和谐掉。我才不要开会时当橡皮图章呢！”

赋权，从认识权力差异开始

许多第一代领袖，愿意给予年轻人更多的权力，愿意年轻人参与教会的决策，却常感到是在热脸贴冷屁股。许多年轻领袖也愿意更多委身、参与教会的建造，却在大小会议中屡屡受挫、心灰意冷。

为何两方都有善意，却迟迟无善果？从权力结构的角度切入，或许可以帮助人了解当代教会中的代际冲突和对抗。

首先，我们要意识到多样权力结构的存在。在教室中，无论老师多希望和学生平等相处，都不能否认：老师有评分的权力，就导致权力不平等。同样，许多年轻人在教会长大，在面对第一代的领袖时，他们面对的是长辈，而且是看着自己长大的长辈。这些长辈无心的一句玩笑或表情，都可能被年轻人误解为“轻视”和“漠视”。

第二步，应当反思：当权力不平等时，该怎么应对。比如说，教会的长辈意识到，他们的一个眼神或表情，对年轻人的影响很大，甚至让年轻一代束手绑脚时，他们会调整自己的言行举止，多鼓励下一代。同样，当教会的年轻人意识到，自己对长辈“过度反应”——这可能来自长期积压的不满——并看到长辈努力改变时，他们或能重新评估自己，以合作取代对抗。

漠视权力结构的存在，不能化解张力。只有正视问题，才可能解决问题。

正视，不是消除权力结构，而是创造空间，使有权者在承认自己享有更多权力的同时，主动与他人分享权力；无权者在看见自己的无权时，愿意被赋予权力（empower），承担起更多的责任。

三种不同的领导模式

教会的代际冲突，一方面源自人对既存权力结构的无感，另一方面也因为，不同的世代喜欢不同的领导模式。

早期华人教会的领导风格以家长制为主。华人心理学家郑伯坝，透过研究华人企业，提出了“华人家长式领导”概念（注1）。在这种领导模式中，领导者一方面强调其权威不容挑战，要求部属毫无保留地顺从；一方面关怀部属个人的福祉，取得部属的效忠；再一方面表现出高于常人的道德、修养与操守，赢得部属的景仰和效法。综观北美华人教会的领导模式，处处可见到“华人家长式领导”的影子。

光阴荏苒，早期的魅力型领袖逐渐老迈、淡出。许多教会因受到西方法治文化的熏陶，渐渐从“家长制”转向了“法制”，力图建立制度和章程，强调程序正义。

然而，华人教会走向制度化的治理模式，未必就真的脱离了家长制。郑伯坝认为，西方法制原本强化“制度”，但在华人社会中，法制其实强化了“角色的规范”，包括“家长”这个角色（注2）。这或许可以解释，为何那么多教会在努力建立制度之后，实质的决策和主导权，仍在少数个人或家族的手中。

进入21世纪，不论是在美国土生土长的，还是从中港台移民来的千禧世代，和上一代又不一樣。在领导模式上，他们更喜欢个体自治的网络式组织，强调自我领导。对他们来说，家长制或法制都可以。只要不来干预我的私人生活、强迫我，怎样治理教会都无所谓。结果是，每个人都成为自己的“家长”，像治理家族般地治理着自己，不容许任何“外来势力”介入，更规避了彼此的责任。

每种模式背後都可能偶像

传统的家长制，反映出前现代的思维模式，强调权威和群体的共生性。法制式领导，代表着现代的思维模式，强调制度和程序正义。个体自治的网络制，则展露出后现代的思维模式，强调个体的自由和灵活弹性的组织架构。

自启蒙运动和工业革命以来，西方现代化已历经数百年。然而在中国，现代化不过百年历史，而且不是自发性地、从自身的文化土壤中生长出来的，而是经过战争和屈辱，被迫向西方列强学习而来的……因此在华人社群中，往往可以看到前现代、现代和后现代共存的现象。华人教会也不例外。

受前现代思维方式影响的人，可能会批评法制化领导太没人情味，网络式组织缺乏纪律和群体

意识。受现代思维方式影响的人，可能觉得家长制太独裁，网络式组织又太松散。受后现代思维方式影响的人，则可能视家长制为“未开化”的愚民政治，法制化领导过于僵化，无法适应快速变迁的当代社会。

其实每一种领导模式，都存在着将权力来源偶像化的危险。传统家长式容易把领导者偶像化，领导者变成了上帝，领导者的决定被视为上帝的心意；制度式则容易把制度偶像化，以法规取代上帝的心意，程序取代祷告寻求的过程；网络式则容易把“自己”偶像化。无论是参与、结盟、合作或抵制，都以自我为中心来评估。成为自己的上帝，把自己的想法和欲望当作圣灵的感动。

截然不同的群体，彼此洗脚

耶稣被卖的那一夜，在逾越节的晚餐上，祂突然离席，脱掉外衣，像仆人一般用毛巾束腰，走到门徒的面前一—为他们洗脚（参《约》13：3-5）。这一晚，耶稣并没有交代门徒，在祂离开后要如何组织起来，也没有留话，把棒子交给某一个人，而是弯下身来为门徒洗脚。祂以此在门徒中埋下了一粒种子，催生了一个与这世界截然不同的新群体，一个以另一种权力逻辑而生的群体。

当时犹太社会的权力结构是：拉比与学生、主人与仆人。耶稣用为门徒洗脚，颠覆了主流逻辑——祂不只是教导门徒抽象的天国道理，更为门徒作出了榜样。

耶稣为门徒洗脚，跨越了时空的限制，揭露出各种权力结构背后的偶像——领导、制度和自我。前现代式的思维逻辑要求顺服领袖，现代式的思维逻辑强调顺服制度，后现代式的思维逻辑高举自己。耶稣跨越了文化、风俗、时代的局限，以仆人的姿态服事人，强调舍己，并邀请人效法祂。

透过为门徒洗脚，耶稣示范了神国的权力逻辑，是以权力去爱和服事。在上帝的国度里，权力



不是用来操控或剥削他人的，而是用来爱和服务的。在彼此的服事中，人的生命被培育和塑造。

洗脚，是双向的。主只有一位，我们都是祂的门徒。我们被呼召彼此洗脚、彼此领导。耶稣对门徒说：“你们也当彼此洗脚。”（《约》13：14）若教会领袖只能单向地为他人“洗脚”，却没有人为他“洗脚”，他会非常孤单，甚至会以别种方式，比如“权力”和“性”，来弥平心中的孤寂。

这种高处不胜寒的孤寂，不知压垮了多少牧者和领袖——幸运一点的，辛苦撑到“善终”。也有人不幸跌落罪恶的深谷，身败名裂。耶稣吩咐门徒“彼此洗脚”，不只要彼得去洗其他门徒的脚，也呼召其他门徒为彼得洗脚。

彼此洗脚，今天还做得到吗？我们无需完全复制《使徒行传》2：43-47中的初代教会，而应视其为见证，从中看到罗马统治下的犹太人，如何被圣灵引导、以耶稣为榜样，转化成为全新的群体！

不论在北美、欧洲、港台、大陆，华人教会中永远存在着各式的权力结构和潜在的权力斗争。然而，除了顺着权力结构的张力彼此相向，我们还可以选择效法耶稣，以洗脚代替斗争。初代教会即是见证，激励我们在现今的环境中，成为彼此洗脚的群体。 ◀

注：

1、郑伯坝，“华人组织中的权威与领导”，《华人的心理与行为》，叶光辉主编（台北市：中央研究院，2013），169。

2、同上，163。

本文原刊于《举目》官网言与思专栏2017.06.19，
<http://behold.oc.org/?p=33229>

作者现在洛杉矶台福基督教会牧会。

当信徒能轻易、即时地从网上得到大量名牧的讲道录音、录影，以及制作精良的灵修读物时，教会牧者的讲道与牧养压力是不言而喻的。

新媒体对中国教会的挑战和机遇

文·书雅台主

在上帝的护理之中，社会的每一次变革，都是福音兴旺、教会复兴的机会。

过去的30年，中国社会急剧变化，中国大陆的教会也发生了极大的变化。我们祈求上帝，在社会剧变中，中国教会能产生持久、深刻而广泛的复兴。

新媒体对中国社会转变的影响巨大，也带来了教会的重大变化。

一、对教会的挑战

新媒体的发展，打破了传统的信息制作与传播模式，将原有自上而下的传播模式，改变为互动式。这对教会的牧养秩序与牧养模式，也产生了影响。

教会的边界，在互联网时代变得模糊。教会中牧养与教导的权威，开始分化。许多牧师惊觉，自己教会的信徒，并不只在本教会接受牧养。信徒可能清早通过手机跟着一位网络名牧灵修，上班的路上听喜欢的牧师讲道，中午参加公司的团契查经，还接受某基督徒机构的婚姻辅导……信徒会在更广的信息范围内，寻求权威的支持。这种教导上的多样性，可能挑战教会内的权威，产生秩序上的冲突。教会牧者无法再专注于单个教会的牧养，不得不关注更大范围的教会生态系统。

基督徒专业机构的兴起，分解了教会牧养的职能。《21世纪的管理挑战》(*Management Challenges for the 21st Century*)的作者彼得·德鲁克(或译彼得·杜拉克)认为，机构社会的兴起，是现今社会的重要现象。各种基督徒的专业机构，增长迅



速——有些机构，实际上是将原本属于教会牧养功能中的某一个功能，专业化、模块化了。这或可补足教会牧养的不足，不过也对教会的牧养权威与牧养秩序构成挑战。网络也给教会带来虚拟化危机。很多信徒对网络过度依赖。生活和交往的重心，从现实生活转向虚拟空间。信徒因而无法有真正全方位的生命更新，信仰泡沫化、信仰生活肤浅化。

圣灵不是降临在新媒体上，而是降临在信耶稣基督的人身上。若信仰以虚拟化的方式，取代了现实生活中的团契与委身，那么生命的榜样、见证，将变得无力，肢体的关系会遭受严重破坏。

教会受到的另一个挑战，是信徒的信仰知识碎片化与自我封闭。上帝的话语塑造基督徒的生命，这要求基督徒能系统、完整、深入地认识圣经真理。知识的碎片化趋势，却把基督徒的生命变得肤

浅。

新媒体具有自主性与互联性、开放性与封闭性。其资源是开放的，人阅读时的自主性选择，则导致了封闭性——比如基督徒会按照自己的偏好，强化自己的信仰与趣味的取向。因此，即使他在很多“圈子”里，也无法有更广阔的视野。他的选择偏好，不但使得他“宅化”严重，而且使他变得更自我封闭和自我中心。

信徒的委身，也呈现重叠与交叉。信徒在各个组织之间，按照优先次序做选择。多元化的团契与教会组织形态，会影响信徒对单个教会的信仰委身。在新媒体所塑造的多样性组织环境中，信徒可能会同时委身于几个教会组织和团契，因而降低了他对原教会的委身。

二、教会的应对与机遇

1. 从单个教会到教会生态系统的建造

教会生态系统，包括了各种类型的教会、神学院、机构、媒体，甚至是网络团契这样的非正式组织。当新媒体带来的变革模糊了组织的边界时，教会需要从专注于单一教会，转向建造整个教会的生态系统。

在新的教会生态系统中，专业机构将迅速发展。不过，神学家与牧者（神学院和教会），仍将扮演领导的角色——因为，他们传讲上帝的道，而上帝的道是这个生态系统的根基。

神学家与牧者为各个事工机构注入生命力，反过来，各个机构也需要有意识地与神学院及教会合作。衡量这个生态系统的重要指标，是有否出现越来越多的健康的教会。教会应当成为这个生态系统的中心，而各个机构当在这个系统中找到自己的定位，发挥自己的专长。

华人教会可以在全球性的教会生态系统中受益——各种形式的新媒体、新机构，会应运而生。

线上神学教育、线上辅导、线上图书馆等等，将突破政策与国界的限制，帮助世界各地的华人基督徒机构互访、交流等，也会更多。

2. 根植“活的传统”，开创未来

教会群体之间的交往，会带来各种传统的对话与碰撞。

教会的生态系统，有助于不同阶段和状态的教会（僵硬、衰落的教会，新兴、泡沫化的教会，活泼、健康的教会……）互补。曾经有生命力，而今却僵死的教会，常因固守某种传统的形式，而非传统的本质。新兴泡沫化的教会，则在面对变化的时候，不能分辨何为干扰性、短期性的变化因素，何为本质性的、颠覆性的。

真正能开创未来的，往往是那些根植于“活的传统”的教会。活的传统，就是福音的教义在教会群体中具体而真实的展现出来的、带着地域与文化的印记、在历史中延续下来的信仰习惯。

当代中国教会正面临着传统断裂的危机。一方面因为城乡转型、时代变迁，信徒无法理解传统家庭教会“穷、苦、死”的十字架传统。另一方面，因为政治的限制，信徒对宗教改革以降的西方教会传统，颇感陌生。

我相信，健康、有活力的教会生态系统，会为当代中国教会创造出机会，使信徒与上述两个传统有更好的联结，在圣经神学、教义神学、历史神学、实践神学等之间，产生对话与融合。在不同区域的教会和机构中，创造交汇与合作。新媒体的变革，为不同的“传统”带来新的对话。我们若藉此回到活的传统之中，我们就有可能在巨大的社会变革中，开创新的未来。

3. 从大众传播到分众传播

传播模式带来了秩序的改变。大众传播是工业化、现代化社会的典型传播方式。这种模式很“经济”：振臂一呼，应者云集！葛培理式的布道，即得益于这种大

众传播。这种传播模式是单向的，无法顾及受众的个性化特征，对传播对象的认识，是模块化的、抽象的。

新媒体的传播方式，改变了这一切。

分众传播是网络中同时发生，无数个彼此交错的、点对点的传播模式。它具有极强的个性化的特征。马歇尔·马克卢汉将新媒介视作人的功能的延伸，尤其是人的神经中枢的延伸（注1）。互联网的发展，会更多改变信息的传播与人的交往方式。在这个意义上，教会永远不会被虚拟化——新媒体带来的网络化社会，使人之间的互动更为密切，更为及时。

可见，问题不在于网络，而在于当人用网络做什么，目的是什么。网络可能给人带来极强的自我封闭生活，也可以帮助信徒进行更深入、更完全、更丰富的交通。大众传播的效力，取决于谁掌握传播的工具，而分众传播的效力，在于个人性的互动。

教会不能再沿用大众传播时代的模式，将名牧的讲道大批量地复制到信徒面前，而是要装备每一个信徒，成为上帝的道的“信息媒介”（注2）。教会的牧养与宣教的需求，会更加具体而细微地呈现，时时要求每一个信徒，问自己德鲁克的经典问题：我为别人贡献什么？

4. 牧养与教导的多样性

当信徒能轻易、即时地从网上得到大量名牧的讲道录音、录影，以及制作精良的灵修读物时，教会牧者的讲道与牧养压力是不言而喻的。然而，我们不要忘记，事奉的本质，是对上帝呼召的忠心和信靠。无疑，上帝会使用每一个传道人，透过他或青涩或成熟的讲道，来彰显福音的大能。因此，与其视新媒体的变革为压力，不如当作机会。

媒体带来了极为丰富的信息，而中国教会传道人的装备又普遍欠缺，在这种情况下，教会不能要

求信徒只听自己教会的讲道，其他什么都不听、不看。教会要学习对信息进行甄别与管理，并且善用资源，建立起有针对性的、多层级的资源库。牧者不必、也不可能成为全能的牧养者，而是要学习怎样与专业机构、专家和媒体合作。

5. 突破政策与文化的限制

新媒体在突破传统秩序与边界方面，优势明显。圣经的手机App，在施行伊斯兰教法的穆斯林国家，下载量逐年上升。中国教会亦可期待，新媒体在宣教、神学教育等方面，提供极为便利的工具，突破各种限制。新媒体还可以组织各种资源，有针对性地、灵活地服事特别的宣教对象。

三、结语

综上所述，新媒体带来的变革，绝不仅仅是媒体的变革，更是社会的变革，不仅挑战社会的传统秩序，也按照信息的新传播模式，构建新的秩序。教会既是按照上帝的道来建造的，当社会不知道信息变革的洪流要将自己带到哪里时，我们却知道唯有上帝的道安定在天，永远长存。这是我们在新媒体带来的变革中的真正的机会。■

注：

1、马歇尔·麦克卢汉，《媒介即按摩》（北京：机械工业出版社，2016）61-85页。

2、迈克·霍顿，《基督徒的信仰》（美国加州：美国麦种传道会，2016）879-881页。

作者来自北京，传道人。

浅谈校园事工的挑战和机遇

文·易之

可以说，机遇与挑战并存——这句话可以用来描述今天国内的校园事工状况。

一、引言

十多年前，中国高校经历了一波属灵复兴，许多学生听到福音，许多校园团契也被建立起来。

2003年，我在北京一所高校读书，正值非典期，我去了校园团契，听到了福音。很多同龄学生也是在这个阶段听到福音的。可以说，今天我在事工禾场上认识的80后青年同工，大部分都是在2003年之后的这波复兴中信主并成长起来的。

但2008年之后，学生事工有明显的衰落。先是在一线城市，接着在其他地方，衰落的外因是外在环境的限制，内因则是90后世代际转移——90后与80后在文化和思想上有着明显的不同。学生事工的低靡和衰落，随之引发很多问题，有些团契甚至因为无法持续运作而解散。

因此，可以说，机遇与挑战并存——这句话可以用来描述今天国内的校园事工状况。

二、国内校园事工的挑战

1. 受限制的外在环境

就外在环境而言，国内校园事工和海外最大的不同，就是环境的不自由。海外的校园团契，可以在开学时公开招募新生中的基督徒，也可组织布道会，邀请学生参加。而在国内，很多校园团契仍然以地下、半地下状态存在着。

受制约的外在环境是校园团契发展的瓶颈，这也在某种程度上，造成事工资源的不平衡。一些开放的学校，新生会在开学的那段时间里，经历到多个团契或教会的“扫楼”（找出新生中的基督徒和慕道友）；而对于那些相对封闭，管理较为严格的学校，“寻羊”海报可能很快就会被撕掉，也无法自由出入学生宿舍，无法直接“扫楼”。以至于到最后，有的学校发展出好几个团契，而有的学校却连一个团契都没有。

2. 事工成本大幅提高

受国内经济通货膨胀影响，高校（尤其是一线

城市的学校) 周边, 房租大幅上涨, 同工生活成本也大大提高, 但校园事工的经费却没有相应增加。在这种情况下, 有的同工考虑到经济压力, 会选择住在离校园比较远、房租相对较便宜的地方。而这种空间距离, 无形中降低了同工和学生接触的频率和深度, 客观上也影响到校园事工的品质。同时, 经济压力也迫使一些同工选择带职服事, 这导致投入在校园事工方面的精力大大减少, 从而限制了校园事工的进一步展开。

3. 代际更替带来校园文化变化

与海外校园事工相似, 90后与80后在成长背景、思想观念上有很大不同, 因此, 以往那些在80后学生中较为有效的福音工具, 在90后群体中却无法得到有效的运用; 此外, 90后群体属灵的低靡, 也使校园事工缺乏内在动力。

4. 官方意识形态的强化

国内高校, 学生都必须接受无神论意识形态的教育, 这与基督教的有神论格格不入; 不仅如此, 近几年, 中国共产党积极吸引大学生入党, 入党带来的很多现实的利益, 让学生们颇受“诱惑”, 这当中不乏一些信仰上并不坚定的基督徒学生。当他们一旦成了预备党员, 就会被明确告知, 转正(正式入党)的前提是放弃基督教信仰; 此外, 学校也密切关注一些信仰活跃的基督徒学生领袖, 这些学生领袖经常被辅导员、导师叫去谈话, 谈话中劝告他们离开家庭教会或团契, 参加官方的三自教会。

5. 异端的搅扰

校园事工一直受到异端的关注和搅扰。和国外异端开门见山的传教方式相比, 由于国内相对不自由的环境, 异端在国内大学大都采取隐秘的传教方式, 这导致学生不能轻易地辨认教会的信仰背景。

一旦加入某异端, 他们需要经过一段时间, 才能发现其中的问题, 但此时, 再离开此异端, 要经过很多挣扎。典型的例子有北京的耶稣青年会给学生团契带来的困扰。

以上这些挑战, 都给今日的校园事工带来了不少困难, 然而, 机遇和挑战并存, 在新的处境下, 我们也看到了一些新的机会。

三、国内校园事工的机遇

1. “信二代”的兴起

与十几年前不同的是, 如今大学团契里, 出现很多“信二代”, 他们来自于基督徒家庭, 从小跟随父母去教会。但牧养有些“信二代”, 甚至比牧养刚信主的学生, 更有挑战。因为“信二代”们的信仰, 可能已经形成了一些认识上的条条框框, 要突破、重整这些条条框框, 会有困难。而且, 他们往往虽知道很多属灵的道理, 但对于服事、传福音却无兴趣。

当然, 这不是“信二代”的全部, 他们当中也有不少灵命成熟、预备服事的“好苗子”。据笔者观察, 在来自不同信仰大省(河南、安徽、浙江、山东、山西、福建等地)的学生中, 来自浙江温州的学生基督徒, 信仰成熟度偏高。他们有较扎实的信仰基础, 也更积极参与事工。很多团契的领袖, 都来自温州, 其中有些是校园团契的主力同工。

如果说, 十多年前的校园团契功能, 更多地表现为面向非基督徒学生的布道、初信栽培, 那么, 今天“信二代”群体的增多, 使得对他们的牧养成为校园团契更直接和紧迫的需求。这无形中更新了大学团契服事的重点。

2. 校园事工理念的本土化

上一波校园复兴, 主要归功于海外一些校园机构的开拓, 彼时对中国教会而言, “校园事工”还

是一个陌生的概念。感恩的是，今天很多国内教会牧者已经意识到校园事工的重要性，并且认识到，开拓事工的重点是将学生的积极性调动起来。这些牧者们之所以有这种意识，是因为他们大都成长于校园团契。

一些校园团契，随着学生们毕业、工作、结婚生子，逐渐转变成一个多元丰富的地方教会。而新加入的学生们，反而成了其中的“少数派”，显得有些“格格不入”。这显然不利于栽培新的学生领袖。

在这种情况下，教会意识到需要开辟出一个空间，让学生可以在其中尝试、实践。最理想的空间便是校园团契，因为学生容易在其中找到归属感和参与感。尤其对于有些“信二代”，他们从小在传统教会长大，学生团契可以鼓励他们从原来的信仰环境中走出来，找到一种主人翁的担当和使命感，使原来“二手”的信仰变成亲身的经历。

基于此，不少本土的校园团契开始兴起。这些团契大都隶属于某间教会，教会放手让学生们主动承担团契的运作、管理和发展，因此这些校园团契有很强的独立性。而教会的遮盖，对团契也是一种保护和支持。比如，大部分团契都需要租聚会场所，但他们缺乏经济实力，通过向教会借用场地，或者在一些愿意接待学生的家庭帮助下，找到稳定的聚会场所。

3. 网络传媒的普及和使用

近些年，社交媒体的普及给校园事工带来许多便利。首先，校园团契通过使用网路媒体（尤其是微信公众平台）宣传团契理念、活动等，找到了“寻羊”的新途径。

其次，社交媒体使得不同地域之间的校园事工，得到了有效的联络和沟通。学生是一个流动率很高的群体，他们毕业、升学后，需要为其提供团契转介工作；此外，各个校园的独立事工，需要同工之间保持沟通，如此可以有效地防止异端的影响

和渗透。

再次，社交软件也能“催生”校园团契的创建。尤其在一些地处郊区、新建的封闭管理式学校，许多团契的建立，都得益于社交媒体的使用。两年前，北京郊区一所高校，因周围没有合适的教会和团契，学生们找团契时，在微信群里“认识”。随着加入群里的学生增多，他们开始考虑建立一个校园团契。这是典型从线上到线下的例子。

4. 国际交流机会有增加

近些年，中国高校与国际高校交流越来越频繁。北京的每一所重点大学，留学生的数量都不少，其中很多来自于东南亚、中东、非洲等地。面对这些来到“家门口”的外国留学生，校园团契是否应该站起来，回应跨文化宣教的需要？感恩的是，有一些校园团契已经十分国际化，留学生人数甚至占到团契人数的三分之一，这促进了校园团契多元文化的发展。

与此同时，中国也有很多学生去国外高校交流，短则一个月，长则一两年。其中不少人在国外期间接触到教会或团契，听到福音，并有兴趣进一步了解。当这些人回到国内后，需要重点跟进。但现实情况是，这些学生“海归”的流失率比较高，这需要国内校园团契加强与海外校园团契之间的联络。

四、小结

从上文可以看到，今天的校园事工，和十多年前校园事工面临的许多方面，都有所不同。其中既有挑战，也有机遇。笔者盼望透过这些经验心得，和大家探讨今日校园事工的模式，以此抓住上帝给我们预备的机会，迎来新一波的复兴。■

作者为北京校园事工同工。

一大早的感谢

一大早弟媳打来电话，头一句话就是：“谢谢你，二姐！”

她的这一声谢谢，让我一惊，我听她继续讲。

弟媳在电话中说，她清晨起床，给家人正做着饭，突然心头一阵感动，泪都要落下来了。原来她想起，1年以前，她和弟弟的婚姻触礁，她被各种问题弄得心力憔悴，她带着孩子来我家，我什么都没说，愉快地帮她照顾孩子，听她分享心里的忧伤，最后还给她做了一碟韩式蛋包饭。其实她好几天没胃口，吃不下去饭，看见我专门为她摆上那金灿灿的蛋包饭，她的心一下亮堂了，有了盼望和爱的勇气。

她为此谢谢我。一阵欣慰涌上我的心头。

“好老师”遇见“坏学生”

弟媳信耶稣，我算得上是个引路人。她年龄比我小好多，加上是初信徒，我就对她关怀有加。她欣然地听我谈经论道，那好学的精神激发出我为人师的热情，不知不觉，我把教导她如何跟随耶稣当

作了我的使命和责任。再加上弟媳为人单纯直率，有时候甚至略显“幼稚”，就让我觉得更有必要点拨引导她了。

日子久了，她的想法也多了起来。探讨圣经时，我虽然口头上鼓励开放式的讨论，但我习惯摆出标准答案；而她不是一个顾忌面子的人，会问一些稀奇古怪的问题，对我给的标准答案进行挑战。挑战也罢了，有时候，她那种即便不知反而自信的样子，让我心里不安，对她进行辅导，我越来越没成就感。

我自认为自己信主多年，擅长于和人分享圣经，在辅导方面也有些经验，起码教会里愿意和我谈心的人就不少。唯一不同的是，其他人都不出现在我的私生活里，大家之间比较有礼有节，而弟妹呢，她是我的亲人，我们熟知彼此，她的直言直语有时让我感到尴尬。

但无论怎样，我还是急于希望她成长，我“处心积虑”地想让她明白真理，也尽力地为她解释得更加清晰。可是情况越来越糟，我觉得自己把金子般的真理放在她手里，可她呢，根本不予以理睬。我自觉得很爱她，却遭到这样的对待，难过、疲惫、失望接踵而来。

但无论怎样，我还是急于希望她成长，我“处心积虑”地想让她明白真理……可她呢，根本不予以理睬。我自觉得很爱她，却遭到这样的对待，难过、疲惫、失望接踵而来。

不如做个用人

文·晨牧



和学生一起庆祝生命

当我开始为这段不愉快的“服事”反省时，想到耶稣说过祂的担子是轻省的，祂的轭是容易的。难道我担了不该担的担子吗？主让我在一次工作会议上有了发现。

那一次，我带领特教老师们开月会，我们谈的主题是工作带来的成就感。作为中重度智障孩子的老师，日复一日指导孩子们行为规范，教他们音乐，美术和简单的文化课，协助他们吃喝拉撒，但最后有些孩子连“老师”这一称呼都叫不出来。我问我们当中一个年轻老师，她为什么留在这个队伍里，带给她成就感的是什么。她回答说，她不是盯着成就感在工作，也没觉得自己在教他们，她在分享他们的快乐。

她说的分享他们的快乐，用特教老师的术语，就是“和学生们一起庆祝生命”。这个“庆祝”意味着刻意地降低自己，约束自己的“能力”，给予他们需要的帮助，而不是老师想给的帮助。在这种情形下，特教老师的教学计划永远是未完成，或待完成，甚至是完成不了。

但往往在我们放开这些目标、计划时，我们就能发现新的契机和方向。孩子们开始越来越信任你，他们对你绽放出难得的笑容，最后他们乐意邀你去和他们一起享受最微小的喜乐，并且让你察看他们的伤痛。如果一个智障孩子能到老师面前哭泣，或者让老师看他划破的手指——这是我们觉得最该庆祝的事。

从老师到用人

这件事让我反省自己和弟媳的关系。其实弟媳很多情况下，还真有点像这些孩子，她不会伪装，会自然地将自己的“幼稚”和“软弱”显示出来，她也特别喜欢与人交流。

但我曾经努力地想改造她，盼望她变得更聪慧，更成熟，却不曾驻足欣赏她生命的美好，庆祝

她的生命，分享她的快乐，去感受隐藏在她身上的耶稣。

想一想，我以为自己是在以“牧者”之心服事弟媳，但其实耶稣要我全然否定自己，倒空自己，将自己当做一个用人，一个无用的工人，以这样的心态来默观上帝的工作。

“你们不要受拉比的称呼，因为只有一位是你们的夫子，你们都是弟兄；也不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是在天上的父；也不要受师尊的称呼，因为只有一位是你们的师尊，就是基督。你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。凡自高的，必降为卑；自卑的，必升为高。”（《太》23：8-12）

这段耶稣的教导，提醒了我究竟是谁，我能做什么，我要做什么。在弟媳面前，我曾经担当起她的“母亲”（还可能是婆婆）、老师、二姑姐的角色，常摆出教导的姿态，但圣经说“不要多人做师傅”（《雅》3：1），去做一个用人就好了。

从此，我开始学习当弟媳的用人。她来找我聊天，我就准备好茶点，听她流泪倾诉，给她递纸巾，偶尔说一两句安慰鼓励的话；她要探讨圣经，我就真诚地聆听，也主动询问她的理解和领悟。我发觉，当我想让上帝介入她生命中时，我已从她的生命里见到了上帝。她的经历开始吸引、感动我，我被她那颗单纯仰望的信心所鼓励。虽然，她要学习的地方还有很多，但正因为此，上帝能工作的空间不是更大吗？

付出者变为受益者

不但如此，弟媳的幽默诙谐也带给我很多快乐。我惊奇以前只想着“教化”一事，鲜有感受这个生命的特别。我一直以为在我们之中，我是那个有能力给予的人，后来才发现，在这段关系里，我其实是受益最大的那个人。弟媳看似柔弱，生活中遇到的问题不少，但她却不以自己的一无所有，所知不多为耻，她那不顾一切依靠上帝的样子，更显

出我的自以为是。

当我放下一个教导者的姿态，约束自己的“能力”，和弟媳并肩地交流，我才发现，聆听一个“弱者”比一个强者更被祝福，藉着聆听，她容许我去察看她经历过的拒绝、沮丧、轻视；她的悲伤、痛苦、软弱和黑暗。这一过程中，弟媳没有把她的成长“系于”我的教导上，我也不把我的成就建立在她的听从上，我们接纳彼此，并且怡然自得地顺服上帝。

每一次，弟媳将她的破败不堪显给我看，我的软弱也得到了医治。我看见作为一个自诩的“牧者”，我曾在我的软弱四周筑起防卫，以至于看不到自己的需要。

被破碎，是为赐新生命

当卢云谈及事奉时，他说我们的服事是舍命的服事，而“人为什么要为朋友舍命？”答案只有一个——带来新生命。卢云所说的这个新生命，我认为不仅指被服事的人，也指服事者。说到底，真正服事我们的是耶稣，我们不过是祂手里的工作。

在我们的生命中，最重要的部分，其实都是最隐藏的，如要进入那个部分，必须有人愿意被破碎，像一粒麦子那样死了。落在泥土里的麦子，似乎是被黑暗和重压拘禁了，但那隐藏的生命，只有在约束中才能爆发出成长的能力。

这和耶稣本来是上帝，却降卑自己成为人，并

且在死亡里破碎，为要使人得到新生命是相通的。耶稣也渴望与我们一起庆祝生命，分享快乐，分享哀愁。

祂将自己的能力约束了，使我们看见祂的柔弱，屈辱，在十字架上的死亡，以及祂绚丽的复活。

每个人都能给予礼物

就这样，我和弟媳营造了一个容许上帝来工作的空间，这种关系带给我极大的祝福。有一年我过生日，家人都不在，我以为要独自一人了，没想到弟媳带着孩子特意赶来给我过生日。那一刻，她递上一大把玫瑰花，给我一个紧紧的拥抱。其实那段时间，她的生活也不如意，但却仍然以最明朗的状态来给我庆祝生日。我知道她这力量来自哪里。

那天晚上，我们吃蛋糕，讲故事，心里甜丝丝的，直到她离开，我觉得我的身上还留有她拥抱的温暖。我想那也是耶稣留下的温暖。

耶稣往往藉着微不足道的人，让我们看见祂的能力。所以，无论如何低微的人，他们都有能力给予礼物，只是我们不都具备从他们手中接过礼物的能力。有时候是因为我们站得太高，不妨试试看蹲下来，或者跪着，也许你将会领受到这份礼物。

作者现住中国西北。

我对死亡没有什么恐惧，觉得死亡就是和耶稣在一起。我对天国没有很具体的想像，我举得只要和耶稣在一起，就是好得无比！

采访癌症末期费姐妹 ——爱里没有惧怕

文·孙基立

我第一次见到费雯亮姐妹，是在她的家中。她满头银发，精神很好。她笑容满面地和我握手，一点也不像晚期的癌症患者。

她在两年半前（2014年）诊断为肝癌晚期，已经转移。医生判断她只有几个月的生命。然而她没有惊慌，而是平静、喜乐地接受了这个事实，依旧尽心尽力地在教会带主日学。教会的弟兄姐妹伤痛之余，也很受鼓舞。

我来拜访她，因为我很想听听她对疾病的看法，听听她生命的见证。我想记录下来，让更多的人得益。她欣然同意。在讲她的经历之前，她和我一起祈祷。她如小德兰修女一样祷告说：求上帝保守我的言语，说当说的话……

下面是她的自述：

我并不害怕

2014年初，在一次检查中，医生诊断我有肝肿瘤，3.8厘米，是良性的。我安然接受。有段诗歌给了我特别的安慰：“我在急难中求告耶和华，向我的上帝呼求。祂从殿中听了我的声音……凡投靠祂的，祂便作他们的盾牌……耶和华是活神，愿我的磐石被人称颂；愿救我的上帝被人尊崇。”（《诗》18：6-46）

2014年9月，我和一位女牧师一同回英国母会。在英国的3个月，带6个人信主。其中几位，信主后

还在教会热心事奉。

2014年12月，我回美国后，发现体内肿瘤已经变成5.2厘米。还有两个小肿瘤。肝脏上布满了癌细胞。原来上一次的诊断是误诊。然而我依然感谢上帝，让我在不知情的情况下去了英国，从而能带人归主。

2015年2月，我的肝癌到了末期，不但有肿瘤，而且大部分肝硬化了。考虑到我的年纪（77岁），换肝不易，医生尝试用电疗。不过第二次电疗以后，就有严重不良反应：胆管阻塞，肠胃不适，体重大幅下降，高烧住院一个月，有血中毒反应。回家以后持续高烧，又出现了尿毒。过了两个月，又发现，1/3的胰脏已经损坏了。

药物带来严重的失眠和失忆，也让我几乎失去视力，看东西犹如在大雾中。而且我又有了严重的糖尿病。医生说，我的身体太虚弱了，不能再给任何的医治了。

然而我却毫无害怕。在这时，《哥林多后书》12章9-10节特别鼓励我——保罗求上帝拔去他身上的刺，上帝对他说：“我的恩典够你用的，因为我的能力是在人的软弱上显得完全。”保罗因此写道：“所以，我更喜欢夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我……因我什么时候软弱，什么时候就刚强了。”

《以赛亚书》41章10节也给了我很大的勇气：“你不要害怕，因为我与你同在；不要惊惶，因为

我是你的上帝，我必坚固你，我必帮助你；我必用我公义的右手扶持你。”

我静心等候上帝的时间。每当我特别软弱时，就读经祷告，求上帝加添能力。上帝也赐给我每天正常的生活来事奉祂，见证祂的荣耀。我继续在教会教主日学，现在又开始参加长辈公寓的祷告会。

我对死亡没有什么恐惧，觉得死亡就是和耶稣在一起。我觉得只要和耶稣在一起，就是好得无比！《诗篇》23章4节不断给我力量：“我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害，因为你与我同在；你的杖，你的杆，都安慰我。”

病中的事奉

我甚至为疾病感恩，因为疾病将我所有的诱惑和懒散都拿走了，让我专心事奉上帝。我有一些亲友，很富有，有很高的社会地位，但是这些反而阻碍他们信仰上帝。所以我觉得，有时痛苦也是一种祝福，我们学到了在平顺日子难以学到的功课。

现在，我在星期日带主日学，星期一参加长辈祈祷会，星期四早上去BSF (Bible Study Fellowship)，和本地或来自各州的姐妹一同学习圣经。在祈祷会上，我们分担别人的重担，彼此鼓励，建立了很深的情谊。

我认真地为主日学备课，因为教上帝的话语，不能轻易出错。课上，如果有人提问，我实在答不上来，我就开玩笑说，这个问题我也不会，不过我去见天父的时候，一定帮你问问清楚。

我在家里摆放了一些基督教的读物。《海外校园》精华本，我每年都订。有一次，我带的聚会里有一位太太告诉我，她的先生要来。她嘱咐我千万不要向他传福音，因为他是信别的宗教的。我答应了，也信守诺言，没有向他讲福音。不过，他在我家里看到《海外校园》等杂志，好奇心起，要借回去看看。我当然很开心地借给他了。过了一段时间，他来问我：怎样成为一个基督徒？我很快乐地给他解释了基督信仰。他后来信了主。

我们的上帝是听祷告的上帝。我的身体虽然常年软弱，但是我勉励自己要坚强。上帝也赐我能力，让我鼓励有癌症的人勿自怜、害怕，要常常感恩，祷告，心中就有喜乐和平安。

一个月前再度检查，我肝里的7个肿瘤又大了一点，肺里又长出一个小肿瘤。不过我觉得十分平安。我自己做家务，购买日用食物，自己照顾自己，没有人陪，所有这一切都证明上帝的恩典够我用。

我愿意用以下的圣经经文，和有病痛的人共勉：《诗篇》119章25节：“我的性命几乎归於尘土，求你照你的话将我救活！”

《诗篇》119章34节：“求你赐我悟性，我便遵守你的律法，且要一心遵守。”

《诗篇》116章8节：“主啊，你救我的命免了死亡，救我的眼免了流泪，救我的脚免了跌倒。”

《诗篇》116章17节：“我要以感谢为祭献给你，又要求告耶和華的名。”

尾音

两个小时很快就过去了。费阿姨为我们夫妻祈祷，祝福我们，热情地邀请我们下次再来。

我在采访的过程中，几乎忘记她的疾病，因为她是如此健谈、开朗、积极地生活，坚信永恒的生命。她和我分享《约翰一书》4章18节：“爱里没有惧怕；爱既完全，就把惧怕除去。因为惧怕里含著刑罚，惧怕的人在爱里未得完全。”我相信她在生命中完整地体会了上帝的爱，所以对死亡和疾病不再畏惧。愿上帝通过她祝福更多寻找生命意义的人，还有那些在疾病和困境中向上帝呼求的人。



本文原刊于举目官网2017.06.22, <http://behold.oc.org/?p=33266>

作者留学法国，语言学博士，现任教于美国芝加哥的西北大学。

因信称义与 华人文化

——纪念宗教改革 500周年特稿

文·陈济民

一、引言

从历史的角度看，改教运动使基督教有别於天主教，而改教的核心理论是因信称义，这是无可否认的。500年来基督教新约圣经的诠释，也是深深地受这信念的影响，同样是无可否认的事实。

在20世纪中叶以后，它不仅是基督教与天主教互动时讨论的课题（注1），近年英美福音派一些新约学者，也为着因信称义的看法不同而争论（注2）。

本文的目的是要与华人信徒分享个人在因信称义这课题上的一些心得，希望在建立华人神学的过程中有点帮助。在这篇文章中，我们会先用较大的篇幅看看保罗对因信称义这个课题讲些什麼，然后稍作反思，谈谈这课题在我们华人文化处境中的意义。

二、从保罗书信看因信称义（注3）

1. 因信称义的要点

谈到因信称义的圣经根据，当然不能不谈保罗书信，特别是《加拉太书》和《罗马书》。在这两卷保罗书信中，《罗马书》3章21-31节是最重要的一段经文。所以我们要用这段经文为主，谈谈因信称义的要点。

首先，保罗指出世人需要因信而称义是因为人的罪（参《罗》3：23），也就是1章18节以下所说的不义。

因此，保罗所要处理的是一个人宗教、社会、家庭和个人伦理道德的生活。

这一点，保罗完全是承接旧约的精神和教导。一个人若是行“义”，就是以敬拜和荣耀上帝为生命的目的，因而依照祂的心意生活。

也就是说，保罗讲称义，是以独一真神的信仰为核心，绝对不是要容许或鼓励人犯罪。他讲因信称义是要

人面对并处理自己的罪恶。若有人讲因信称义之道而在有意无意之间容许或鼓励罪恶，根本是曲解了他的意思。

其次，紧接着3章20节。保罗在20节用“称义”这一个字，讲到犹太人在上帝法庭中听到上帝的判决（参《罗》3：21-31）。因此，“被称为义”这一用词讲的是上帝不再生我们的气，而且在祂的审判下被判为无罪，不需被处死刑。称义一词有法律含义，这是无可否认的。

第三，称义本来是上帝在末日审判时对人的判决，可是上帝却在现今的世代提前宣告了。这表示因信称义的信念与末世论有关，而且对罪人是莫大的恩典和福音。

第四，称义是上帝的作为。公义的上帝实践了祂在旧约时代的预言，为人提供了脱离罪恶与死亡的方法。祂特别以旧约祭祀的制度，让我们看到上帝称人为义，是为世人付出了极大的代价（参《罗》3：24-25）。因此人不必活在死亡和罪恶之下，反而可以活在祂面前敬拜祂（参《罗》5：1），这是上帝爱罪人的行动（参《罗》5：8）。

第五，称义是上帝的恩典。保罗强调称义不可能是靠着遵行旧约的律法，而完全是藉着上帝在耶稣基督里所提供的救赎。这也是为什么保罗也说称义是上帝免费的礼物。

第六，经文也一再讲到人得以称义是通过或藉着信心。

这是怎么一回事呢？保罗将它与律法之工对比，又说称义是上帝在律法之外所做的事，让我们看到保罗讲信心也就是在讲恩典。因此他在第4章就进一步指出靠信心不是工价，而亚伯拉罕的信心就是相信上帝的应许必定成全，能起死回生，也就是信靠耶稣基督的救赎。

第七，在保罗看来，因信称义是旧约教导中的福音信息，在新约时代救恩具体的实现。这也就是说，旧约和新约讲到世人得救的方法是一致的，犹太人和外邦人得以称义的途径也是一样的，同样是因信称义。保罗接着就在《罗马书》第4章强调，亚

伯拉罕是因信称义，更是犹太人基督徒和外邦人基督徒共同的祖先。

第八，称义的对象不仅是犹太人，也包括了外邦人（参《罗》3：21-31）。保罗在讲到福音的使命时，也同样是说福音的对象是全世界的人，超越了人间种族、文化、和教育程度的藩篱（参《罗》1：14-17）。因此，保罗在面对宣教问题时，是以因信称义这个基本的救恩观来处理。

2. 《加拉太书》的贡献

读《加拉太书》，我们可以看到因信称义对保罗而言实在非常重要。

(1) 变质的福音

保罗在《加拉太书》一开始就是以非常严肃而紧张的语气，表达出他对整个事件的重视，因为保罗认为加拉太人面对的是一个变质的福音（参《加》1：6-7）。用我们现代的话，这是异端与正统之争。

到了第5章快结束时，保罗在《加》5章11节更说这件事对他自己也非常重要，因为他谈的是改变他一生的关键。他在6章12节更指出整个争论对另一方也有一个非常切身的关怀——是否会为传扬基督十字架的救赎而受逼迫，付出了生命的代价。

对保罗而言，因信称义是他作为基督徒与作为犹太教徒最基本的分界线，也为他自己及所有信徒带来生命的威胁。

(2) 信心与律法

《加拉太书》与《罗马书》一样，都是将信心与律法对比。但是《加拉太书》非常明显地指出所谓律法含盖了律法中的割礼和节期（参《加》4：10，6：12），这等于是说，加拉太的异端认为遵守律法也就要依照旧约犹太人的生活方式过活。

保罗在《加拉太书》为因信称义辩解时，针对着彼得装假之举说了一段话，不好解读，却又相当重要（参《加》2：15-16），其中一个要点是：“信了基督耶稣，而使我们因信基督称义。”

这话让我们看到他的信仰与彼得有一个共同点，就是信主耶稣。而保罗讲因信称义就是建立在这个根基上。在《罗马书》3章，我们同样看到因信称义之所以可能，是因为耶稣基督十字架上的救赎。用改教的神学用词表达，这是唯独基督带进了唯独信心。基督论与救恩论在保罗神学中是一个系统里紧密相关的事。

(3) 生活与宣教

谈到《加拉太书》中保罗自己的看法，笔者常用的一段经文是《加拉太书》3章1-5节，因为它将保罗的立场放在一个较大的框架中，让我们看到因信称义在生活上会发生什么影响。

在这段经文中，保罗是根据加拉太信徒经历的生活上的事实，故意以反问的方式，指出他们不可以回头违背当初因信称义的原则。

那加拉太信徒亲身的经历又是什么呢？加拉太信徒本来就是听了福音之后信主耶稣而领受圣灵，经历上帝和圣灵的大能，这也就是保罗所传的因信称义的福音——不是靠律法，而是靠信心。

保罗在《罗马书》5-11章说的，其实也是发挥了《加拉太书》这个内容。这表示我们诠释因信称义时不能只从狭义的定义理解，而必须从广义的角度讲解才能准确地掌握到它真正的精神。

保罗讲的因信称义，不仅是讲非基督徒如何成为基督徒，也是讲基督徒如何过基督徒的生活。

由于他说话的对象是基督徒，因此可以说他处理的是一个教会问题。但是，由于这些人事实上是初信的外邦人，也许我们应该更准确地说，保罗是在处理一个宣教工场上的问题。而且，这个问题涉及一个人得救之路，是他们得以被称为义之路，也是他们成圣之路。

3. 因信称义与保罗神学

问题是，在保罗整体的神学系统中，因信称义真的那么重要吗？它是保罗福音信息的一部份或全部？这些都是20世纪以来西方圣经学者讨论的课题（注4）。谈到这些问题，笔者觉得有几点值得我们注意。

(1) 我们要怎样为因信称义定位呢？

根据我们在第一大段的论述，我们已可以看出，保罗讲因信称义事实上是假定了一个重要的真理，就是世人作为被造者就应当敬畏并敬拜那创造的独一真神。也因为这样，上帝使人得以因信称义，目的正是要使人得以在祂面前生活，以祂为荣，也荣耀祂。

此外，在第一大段，我们已提到，要讲因信称义，就不能不谈创造真神的恩典和耶稣基督的死。这是说，谈因信称义就不能不谈旧约，也不能不谈神论、基督论、救恩论和末世论，它甚至影响了我们的伦理学、教会论和宣教学。这些都是保罗神学的一部份。

(2) 我们可以从《哥林多前书》有所学习

首先，保罗在1章2节说哥林多信徒是在基督耶稣里“被分别为圣的人”（直译）。他用的是完成式分词，表示这是一个事实。在6章11节，保罗则是用过去式动词，说他们“成圣了”，表达同样的看法。

其次，更值得注意的是保罗在1章30-31节的话。他说：基督耶稣是信徒从上帝那里得到的“智慧、公义、圣洁和救赎”。这话一方面表示成圣已是信徒的事实，另一方面更是表示保罗在称义之外，还可以讲成圣，也可以用哥林多人喜欢的词汇“智慧”讲救恩。

可是，当他讲称义与成圣时，他同样说有罪

的人不能进天国（参《林前》5：9-11）；当他讲智慧时，他引用《耶利米书》，说夸口的当指着主夸口。（在《罗马书》3：27，因信称义正是要使人无可“夸口”！）而且他也以主耶稣的十字架为信息的中心（参《林前》2：2）。

他在《哥林多前书》1章18节这一段没有用“罪”这个字，却是用“愚拙”这一个同样令人不快的用词代替。这是说，无论保罗讲的是称义、成圣或智慧，他都有一个共同的基本信念，那就是救恩是从上帝而来，也是在耶稣基督里获得，目的是要使人活在上帝的面前，而不活在罪恶和死亡的权势之下。

这也是说，在保罗神学中，称义并非他表达救恩唯一的用词，但是，即使我们不用称义这个名词，我们还是不能不谈称义的基本精神和目的。

三、从文化的角度看因信称义

最后，我们要谈谈因信称义的真理对华人信徒的意义。

讲到这一点，笔者觉得我们可以从西方教会有所学习。我们可以从近年英美新约研究热门的一个课题开始。这就是所谓保罗新观的问题（注5）。当然，这是一个大题目，我们不可能在这里仔细讨论。值得我们注意的是它背后所要处理的问题，也就是基督徒与犹太教的问题。

1. 二次大战反犹引发的问题

历史事实是：二次大战期间，600万犹太人在德国这个基督教国家丧失了生命。在这背景下，西方基督教徒不能不问：错在哪里？我们对犹太教的正确认识吗？我们讲因信称义对吗？这绝不是抽象而无关痛痒的事！这问题非常切身，也与许多人的生命有关。

不过，在保罗的时代，丧失生命的人是保罗和

基督徒；这一次，是犹太人！在这种背景下，保罗新观的学者尝试重新诠释犹太教和因信称义，不过笔者觉得他们虽有贡献，但并不成功。

这也就让我们要回到第一大段的内容。读完第一大段以后，相信不少读者一定会发现，笔者对因信称义的理解基本上与一般传统的理解是一致的。也就是说，所有的世人都是被判了死刑的罪人，只有在上帝无条件的恩典下，藉着信主耶稣才不被定罪，以致能活在公义的上帝的面前，享受做为上帝儿子的福份。

不过，保罗《罗马书》中的世人非常具体，他们是当代的犹太人和外邦人。保罗在《罗马书》第3章更是一再强调犹太人和外邦人都是因信称义。而他在《加拉太书》更是说，外邦信徒在因信称义的原则下不需要割礼，也不需要遵守旧约中的节期等律例。这造成此后基督教在敬拜礼仪和生活上与犹太教有明显的差别。所以我们可以说，保罗宣教的对象超越了人间种族、文化和教育程度的藩篱，而他谈因信称义时也就是在谈一个宣教的问题。

从这个角度看，这与马丁路德讲因信称义不完全一样。在改教时，马丁路德和天主教都相信世人有罪，但他却是以因信称义的真理针对着当时的功德主义，提出个人得救的方法是依靠信心而非行为。

保罗面临的挑战则是向外邦人传福音的问题，也因而涉及了宣教，种族，文化和生活方式的问题。这不是说马丁路德错了，他只是将因信称义的基本要义应用在他的时代。

2. 华人教会面对困难

在华人教会，笔者觉得我们传讲因信称义时面

对著好几方面的困难。

(1) 成圣不是可有可无

我们在系统神学中，没有人只讲因信称义。谈到救恩论，我们通常是讲了称义之后讲成圣。在《罗马书》注释中，我们也常说保罗在《罗马书》6-8章讲的是成圣。但是，在传讲中，我们却说因信称义是救恩的第一步，而成圣是第二步。

可是，由于我们缺乏西方抽象的思维，不明白这两个步骤只是逻辑上的差别，以致使不少人以为成圣是可有可无的一步，以为基督徒可以继续犯罪而还可以得救。这种错误的理解完全违背了保罗讲因信称义的基本精神。

(2) 性善和修身

华人文化主流讲的是性善和修身，不讲罪和悔改，因此，我们向在一个道德主义下的人传讲因信称义，往往被介定为自傲，不受欢迎。

(3) 无条件的爱和恩典

由于我们修身的功夫做得不错，我们很难体会

自己是无可救药的罪人，也很难明白无条件的爱和恩典，更是很少想到我们日常的生活需要依靠圣灵的大能。

(4) 超越的存在

我们很难掌握活在上帝面前是怎么一回事，因为我们的思想系统向来缺乏超越的存在，而且对灵异鬼神向来存着戒心。

在这种多重的因素下，因信称义在我们的处境中并没有发挥它那种改变时代的作用。

四、结论：全球化挑战和超文化宣教

我们不是不需要传讲因信称义。只是“称义”，并非保罗用以表达救恩唯一的用词。

虽然采用比较适合国情的“和好”或“成圣”为谈救恩的进路，本是无可厚非的，但是，这样做还是无法完全避免“称义”这个含有法律层面的用词。而因信称义最终所要达到的目的，是敬拜那唯一的真神和信奉钉十字架的主耶稣基督。

此外，我们面对在21世纪，要建立一个法治的社会，这本来就有法律含义的因信称义，是不是有一些值得我们借镜之处？这是值得探讨的。



当我们面对全球化的挑战和走向超文化宣教的时候，我们需要的，也正是因信称义的真理，因为保罗当时面对的挑战，正是如何在一个大罗马帝国下，向犹太人和外邦人传扬神国的福音，使他们在耶稣基督救赎的爱中共同成长，荣耀真神和主耶稣基督。■

注：

1、在这方面，相当重要的是天主教与信义宗的对话。见“Joint Declaration on the Doctrine of Justification,” by the Lutheran World Federation and the Catholic Church. http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils

vatican.va/roman_curia/pontifical_councils

2、参看Blackwell 2015, Wright 2015.

3、大部份资料采自笔者所著《保罗神学十堂课》。

4、与注2同。

5、与注2同。

本文原刊于《举目》官网2017.07.24, <http://behold.oc.org/?p=33572>, 限于篇幅, 参考书目未列, 有兴趣的读者可上网查询。

作者曾任台湾中华福音神学院院长, 现住美国洛杉矶。



新书介绍

——简介三本简体字小册4

1. 《换个视角看电影》

这本小册，精选了[OC海外校园机构]历年来推出的精彩影评。所选的影片，既有经典，也有最新大片；有科幻片、言情片、也有战争片；有欧美大片，也有国产片。

作者们从基督信仰而来的解读，看出的不仅仅是娱乐和剧情，而是电影对人性、历史和文化的呈现，以及从福音而来的观照与超越。

2. 《基督信仰与科学的对话》

在科学与信仰中，有诸多的经典文章可读。在这本小册子中，我们试图从4个维度来分享。透过梳理科学与信仰的关系（他们的纠葛和发展）；通过上帝所创造的奇妙的宇宙和世界，来看这背后更伟

大的上帝；着重讨论我们倍受影响的进化论；历史中科学名人怎样用他们的经历来讲述，他们一生中科学与信仰的故事。

3. 《品格教育特刊》

一棵树，需要雨水滋润，阳光照耀，方能慢慢往下扎根、抽枝吐芽，成长为枝繁叶茂的大树，累累果实挂上枝头的日子，也指日可待。

属灵生命就宛如这样的一棵树，需要上帝的恩典源源不断地灌溉，才能够不断成长，长出累累的品格硕果。这本小册子的文章，都是围绕基督徒的品格教育而撰写的。

*以上小册每本美金2元，外加邮费，加州居民还需加上州税。欢迎向[海外校园机构]订购。■

杂志索阅/奉献单 Magazine Request / Donation Contribution Form

先生 Mr. 女士 Ms. 中文姓名 _____

英文姓名 _____

(Last Name) (M) (First Name)

地址 Mailing Address : _____

(City) (State) (Zip code) (Country)

电话 Tel : _____ 电子邮箱 Email : _____

若以上是新地址, 请附旧地址于下: _____

※ 我愿索阅 (新订户 续订户)

《OC海外校园》季刊 纸刊份数 _____

《OC举目》季刊 纸刊份数 _____

《OC橄榄家书》每月电邮发送

《OC橄榄家书》包括《OC电刊》、《OC海外校园》电子版、《OC举目》电子版

杂志属非卖品, 所需经费 (人事、行政、编辑、印刷、寄发) 主要来自基督徒的奉献。《OC海外校园》全彩精华纸版杂志一年4期, 每期68页; 《OC举目》纸版杂志一年4期, 每期60页。每份杂志全年成本: 美国30美元, 其他国家40美元。欢迎您按索取杂志的份数并心中的感动奉献, 也请为寄往中国和欧洲的杂志和OC的各项事工奉献。

※ 我愿为下列事工奉献

经常费 \$ _____ 福音事工 \$ _____

造就事工 \$ _____ 网络教学事工 \$ _____

其它事工 (_____) \$ _____

同工生活费 (为 _____) \$ _____

OCM reserves the right to reallocate funds to where the ministries are most needed.

※ 奉献方式 (美国地区可获免税收据)

网上奉献 oc.org/donation

美金支票 (抬头请写 OCM) 其它货币支票请联络各国代理处

电汇或其它方式: 请联络 order@oc.org

信用卡 (Visa or MasterCard only)

卡号 Card Number : _____

持卡人 Card Holder : _____

到期日 Expiration Date : ____/____ (Month/Year)

签名 Signature : _____

信用卡地址 Billing Address : _____

电话 Tel : _____ 金额 Amount : US\$ _____

一次性 按月 按季 按年, 从 ____ 年 ____ 月起, 至 ____ 年 ____ 月止

欧陆 Overseas Campus (联络人: 张申华姊妹 Mrs. Shen Hua Zhang)

邮件地址: Fischstr. 9, 96047 Bamberg, Germany

电话: 0049-951-3028052 电邮: order.campus@yahoo.com

奉献账号: 户主: Overseas Campus 银行: Commerzbank Bamberg

地址: Fischstr. 9, 96047 Bamberg, Germany

账号: 1246222; 银行代号: 77040080

IBAN: DE 75 7704 0080 0124 6222 00 SWIFT: COBADEFF770

英国 COCM—基督教华侨布道会

地址: 2 Padstow Avenue, Fishermead, Milton Keynes, MK6 2ES U.K.

电话: 01908-234100 电邮: cocm@cocm.org.uk

奉献: 支票请寄上述地址 (支票抬头: COCM, 注明: 海外校园)

加拿大代理处 CCEF (加拿大校园福音团契)

Suite 718, 5863 Leslie St, Toronto, ON M2H 1J8, Canada 电话: (416) 496-8623

纽西兰代理处 Overseas Campus New Zealand

P. O. Box 26249, Epsom, Auckland 1344, New Zealand 电话: 64-02-1836573

澳洲代理处 OCCCM Hua En Tang Western Church

墨尔本海外华人基督教会西区华恩堂 Attn: Jean Zhang

P. O. Box 6375 West Footscray Victoria 3012 Australia 电话: (61) 422-383-798

亚洲代理处 Evangelical Ministry Services (HK) LTD

福音事工服务 (香港) 有限公司 香港筲箕湾道324号润民商业中心13楼B室

电话: 852-2886-5773 传真: 852-2886-5767 电邮: EMS.Limited@gmail.com

2018《举目》主题: 请听我说

约翰·斯托得 (John Stott) 在《以弗所书》 (The Message Of Ephesians) 的作者序中提到: “福音派主要的盲点之一就是: 忽略教会的核心地位。我们侧重宣扬个人得救, 却不重视叫人进入得救的群体。……我们承认自己是基督徒, 过于承认自己为‘教会分子’。我们所传的福音注重新生命, 过于一个新社会。”

而“上帝永恒的旨意, 就是藉着耶稣基督创造一个新社会。这个新社会的特点是: 生命代替死亡, 合一和好代替疏离纷争, 纯全正直代替邪恶腐败, 疾恶如仇代替同流合污。”

这是一个何等美丽的愿景! 然而在我们真实的经历中, 往往不是如此。到底问题出在哪里? 2018年《举目》的4期, 我们盼望从牧者、长执、信徒、姐妹 (包括师母、女传道) 4个角度来分享。不是诉苦抱怨, 不是论断指责, 而是基于从心底对教会的爱及上帝国度和荣耀的关心, 我们愿意凭爱心说诚实话 (心灵交流), 盼望多用实例并给出路。

BH85 牧者角度

我在牧会过程中, 最大的难处是什么? 最让我痛心的事是什么? 我的期望和愿景是什么?

已截稿

BH86 长执角度

我在教会中如何协调信徒和牧者间的关系? 我如何和牧者配搭? 这期中我遇到什么困难? 我如何克服?

截稿日期: 2017年12月31日

BH87 信徒角度

我的教会生活中最痛苦的事是什么? 我对牧者、长执有什么期望和建议?

截稿日期: 2018年3月31日

BH88 姐妹 (师母、女传道) 角度

姐妹在教会中的事奉有何特殊之处? 作为女传道, 我遇到的难处和一般男性牧者有何不同? 身为教会中的师母, 我最重要的角色是什么?

截稿日期: 2018年6月30日

[海外校园机构]

Overseas Campus Ministries, Inc.

1753 Cabrillo Ave., Torrance, CA 90501, U.S.A.

电话: (310) 328-8200 电邮: order@oc.org

投稿: editorial@oc.org

机构网址: oc.org 《OC海外校园》杂志: ocfuyin.org

《OC举目》: 杂志: behold.oc.org

国内请打电话 950-4041-4136

(国内直拨, 无国际话费, 留言必覆)

国内电邮: order@OCHWXY.org 投稿: editorial@OCHWXY.org



摄影·尹波

怜悯、帮助那需要帮助的人，
是基督信仰在生活中的践行。

——邢邵光

怜悯并非只是一份感觉，
它有手、有脚、有肩膀。
怜悯是一个行动，
使我们走出去为他人的生命带来改变。

——周学信

跟随基督

——以上帝为中心的世界观，
价值观和生活方式。

- 1 脱离人本、进化、自我的世界观，认识「万有是本于祂、依靠祂、归于祂」。
- 2 脱离「以价定值」的价值观，建立「爱神所爱、恶神所恶」的判断标准。
- 3 脱离世俗、虚华的生活方式，追求真实、丰盛的生命。

举目 BEHOLD

[海外校园机构] Overseas Campus Ministries, Inc.

1753 Cabrillo Ave., Torrance, CA 90501, U.S.A.

Tel : (310) 328-8200 Fax : 328-8207 Email : info@oc.org

([海外校园机构] 网址 : www.oc.org)

Websites : Behold.oc.org

www.facebook.com/behold.oc.org

<http://blog.sina.com.cn/beholdmag>



《举目》脸书



《举目》官网



“OC举目”微信
FollowChrist



《举目》新浪博客

订户变更地址，请立即通知本刊。